





ع م : العاشر من المجلد الجامع
ر م : 54 م X
ر م ف :
ا ت :

X 10

السبع والعشرون كتابا في الفقه

المعاني (مسنون) والحكم (ماتقنه) موكل (السن) العبد (ما تارود) كى
الرواة (مسنون) الحيار (كل) الك على (مسنون) الحيار (ما تارود) كى

قال ابو عبد الله — عمر بن علي بن يوسف بن محمد بن الهادي
الاستماني شيخ من شيعة عمران بن جميع القمي

والديوان هو احدى وخمسون سفرا صغرى على التمام اثنى عشر
مئة اشهر وكتبه بحمد الله والحمد لله رب العالمين

انتم لمروا حتى استقرت الزمان فاصولاء العليم
 الفاسم الزمان وازدادت اسرار في رجب وعاش
 العليم هذا السبعين اياما في مختلفات وجنات
 وخارجها منه باخر ايامه ومقدمه ايامه التليخ والكم
 بصر النفر والتقليب والارض على النصف والربع والارب
 على افراسه تنصرون عليه كيا لعم اعز وكرهه
 على 23 في 23 وعاش
 بنو اسرائيل

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وعلى

باب جملع الحسبة في المصيبة

التعريف بحسبة الاحقر
انما الحسبة في المصيبة
بكر الاحقر في المصيبة

قال احمد بن حنبل
رحمته الله

ما لك عن عبد الرحمن بن الناسم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها
المسلمين في مصائب المصيبة في ذلك عبد الرحمن بن الناسم هذا هو عبد الرحمن
ابن الناسم بن محمد بن ابي بكر الصديق ولد في حياة علي بن ابي طالب رضي الله عنه وتربى
سنة وعشرين ومائة وفضل مستطيرع وعشرين ومائة في العمل الخو توبى ابو هريرة
ومائة ابو هريرة وولد عبد الرحمن بن الناسم بن عبد الرحمن بن الناسم بن ابي
الناسم بن عبد الله بن ابي بكر الصديق علي حجة الوداع في عقب
ذو القعدة في الحسبة او بالمشقة في حين توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى الجنة واسمها بنت عيسى الخثعمية وكان محمد بن ابي بكر في مكة سنة الناسم
فيكون يكنى بابي الناسم وان عايشة كانت تكنيه باودة الله في زمان الحسبة بل يرون
بنه الله باسما ثم كان في حجر علي بن ابي طالب اذ تزوج امه اسماء وكان علي رجالة يعلم
بني الجمل شمره صبي ثم واء مصر فقتل بها قتله معاوية بن حريش صراوة الك
في سنة ثمان ثلاثين **قال محمد بن علي بن احمد** هذا الحديث في المصيبة
عنه الكثر الزوايا واء عبد الرحمن بن الناسم عن مالك عن عبد الرحمن بن الناسم عن ابيه ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يرضي المسلمين في مصائبهم يخالف في اسناده والمتن وفي
روى هذا الحديث **قال محمد بن علي بن احمد** يعني بهذا الحديث سهل بن
سعد وحديث عايشة وحديث المسور بن مخزوم وروى ايضا مسلا من وجوه منها
ما ذكره ابن الجارح عن سفيان عن علفمة بن قريش عن عبد الرحمن بن سابط قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا اصاب احدكم مصيبة فليذكر مصابه ويبيع ذاك من
مصيبته فذكر ابو عمي كوفي ان اثاره الله في التمسيد ونعم العزائمته صلى الله
عليه وسلم واتي مصيبة اعلم من مصيبة من انقطع بموته وخي السماء ومن اعرض
به صلى الله عليه وسلم ورحمة للمؤمنين وكما على الكيزر المتابعين ونجا للدين
روى عن كابقة من الصحابة رضي الله عنهم انه قالوا ما تبصنا ايرينا من قولك في رسول

ما اصاب الشكر في
صلى الله عليه وسلم

بش المصيبة به صلى الله عليه وسلم وفيه العزاء والسفر

التمه

[illegible]

أول الحفنة دخلت
المرية ما جرت أو سلمة

نعم عبد الله بن مسعود بن جعفر
ابن مسعود بن عبد الله بن جعفر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

قال ابو بكر بن ابي شيبة فقال ابو اسامة عن سعد بن سعيد قال اخبرني عن
قال ابن عباس بن عيينة يروي عنه انه سمع ابا عبد الله عليه السلام يقول
طعن عبد الله عليه السلام في قوله تعالى وانا اليه راجعون قال نعم راجعون في مصيبتهم والحق خبرنا انه
الاجابة في مصيبتهم واخبرنا له خبرنا فالت فلما تروى ابو اسامة فالت كما اخبرني رسول الله عليه
عليه وسلم ما اخبرني الله خيرا منه في رسول الله صلى الله عليه وآله فقال ابو بكر بن ابي شيبة قال
اسعد بن زرارة عن عمار بن ابي بكر قال اخبرني عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله يقول ما اخبرني الله خيرا منه في رسول الله صلى الله عليه وآله فقال ابو بكر بن ابي شيبة
من ابي سلمة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ما اخبرني الله خيرا منه في رسول الله صلى الله عليه وآله
الحدث سمع بن سعيد بن اسد عن ابي سلمة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله يقول ما اخبرني الله خيرا منه في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ابو بكر بن ابي شيبة
قال ابن ابي شيبة عن سعد بن ابي بكر قال اخبرني عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله يقول ما اخبرني الله خيرا منه في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ابو بكر بن ابي شيبة
وقال الفقيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ما اخبرني الله خيرا منه في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يا ابا سلمة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ما اخبرني الله خيرا منه في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
في مصيبتهم واخبرني خيرا منهم كان في ذلك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما
اخبرني في مصيبتهم فالت وسمعت ابن ابي شيبة يقول ما اخبرني الله خيرا منه في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الله صلى الله عليه وآله وسلم ما اخبرني الله خيرا منه في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ابو بكر بن ابي شيبة
عن ابي بكر بن ابي شيبة قال اخبرني عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما اخبرني الله خيرا منه في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قال ابن ابي شيبة عن سعد بن ابي بكر قال اخبرني عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
حدثنا انه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما اخبرني الله خيرا منه في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
به من قول الله وانا اليه راجعون اللهم سمعنا عنك ما اخبرني الله خيرا منه في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
خيرا منهم الا ان الله وعاظه خيرا منهم فالت فلما تروى ابو اسامة فالت كما اخبرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما اخبرني الله خيرا منه في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
مصيبتهم ما اخبرني الله خيرا منهم فالت فلما تروى ابو اسامة فالت كما اخبرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
سلمة ثم فلتها فالت الله خيرا منهم فالت فلما تروى ابو اسامة فالت كما اخبرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

السلامة
بن قدام

من ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار تروي سنة اربع وعشرين مائة كان شيخا دينيا
وهو من اهل النواخذة له اربعة ابناء شرف مرسل وامة تروي عن عبد الرحمن بن سفيان
بن زياد وكان ابو الرجال يكنى ابا عبد الرحمن ولما كنى بابنه ابو الرجال يولى وكان له عشرون
ذكر رجاله قال ابن عمر لم يسمع لثعلبة مائة وعشرين رجلا ولا ثعلبة مائة وعشرين رجلا
ولا ثعلبة مائة وعشرين رجلا ولا ثعلبة مائة وعشرين رجلا ولا ثعلبة مائة وعشرين رجلا
الرجال اربعة عشر رجلا من حارثة بن النعمان بن نفع بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله
ابن مالك بن النجار له اربعة ابناء من عبد الرحمن بن حارثة بن النعمان
يكنى ابا عبد الله شهد حارثة بن النعمان في اربعة ابناء من عبد الرحمن بن حارثة بن النعمان
الله عليه وسلم وكان من فضلاء الصحابة في كسيرة عبد الرحمن بن حارثة بن النعمان
اخبرني عبد الله بن عامر بن ربيعة عن حارثة بن النعمان قال مررت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومعه جبريل جالس في الموضع فقلت يا رسول الله ما هذا فقال جبريل جالس في الموضع
وسلم فقال يا رسول الله ما هذا فقال جبريل جالس في الموضع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
حدثني ابن عباس قال مر حارثة بن النعمان على النبي صلى الله عليه وسلم ومعه جبريل فقال جبريل
يا رسول الله ما هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا فقال جبريل جالس في الموضع
الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا فقال جبريل جالس في الموضع
ان افكح حديثك فقال اوفقه واثنى قال نعم قال اما انك لم جبريل قال ما الله لو سلم لرددت عليه
وذكر قول الخمرى وروى عنه الرزاق عن حمى عن الرزاق عن حمى عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم نعمت برأيتني في الجنة فبسطت حرقه فارجع فقلت يا رسول الله ما هذا فقال رسول الله صلى الله
حارثة بن النعمان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا فقال جبريل جالس في الموضع
يا ابا عبد الله فيما يقولون جعفر بن عبد الله بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار قال له تروي
في خلافة عارفة فانه خليفة وعفي وهو حجة ابي الرجال فيما يقول جعفر بن عبد الله بن ثعلبة بن غنم بن مالك
الخراساني عن عكرمة بن يحيى عن جعفر بن عبد الله بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار قال له تروي
من صلاة الالباء جعفر بن عبد الله بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار قال له تروي
المعشلة اخذ بقره الحاكك حتى بناه له وكان اهله يقولون له نحن بكيف فقال نعمت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعفر بن عبد الله بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار قال له تروي
اما حرقه ابي الرجال هذه اربعة ابناء من جعفر بن عبد الله بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار عن
عكرمة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم رفته كره الرزاق في التمهيد للامام سفيان الثوري

انه ط الله عليه وسلم اشتد النار الى رب الحديث وقوله ط الله عليه وسلم اكلت من الجنة
 الجنة رايت لكرا اصلها الساكن والكلت من النار رايت لكرا اصلها النار وقوله ط الله عليه
 وسلم اكلت الجنة جلد من من الجنة او قوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 وقوله النار جلد من النار وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 من ط الله عليه وسلم النار جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 الرجوع ط الله عليه وسلم النار جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 بن سار من ط الله عليه وسلم النار جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 اخبرني ابي القاسم النخعي قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
 وقال فيه سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
 بظا فقال له انكرا ما وانا لا اشتهى من الجنة جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 له ط الله عليه وسلم النار جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 القصيد وجهه قال جعفر وجهه من الجنة جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 ربي الله ويقول ان له ط الله عليه وسلم النار جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 وشمس الجنة والبصير من الجنة واقبلوا له بابا الى الجنة قال بيانيه من كسب جوارحها ورجع
 له من الجنة جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم النار جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 ويضو كليه فبره حقيقته اذ لا كسب من الجنة جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 ط الله عليه وسلم النار جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 فوله ط الله عليه وسلم النار جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 واسم من جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم النار جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 للحديث راو ان الموت والبعث بعثوا واصار بالجنة والنار وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 رواج على اجنية القبور ورواه ما ذهب اليه من ذلك وانه عز وجل العلم ان الله عليم بذات الصدور
 لعن عينا واثبت نفلا من غير ط الله عليه وسلم النار جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 سار من ط الله عليه وسلم النار جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 وعنه ما صرح انه قال راو رواج على القبور سبعة ايات من بيع دفن الميت اقبار وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 من النار قال عمر بن الخطاب عليه السلام فوله ط الله عليه وسلم النار جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة
 بالعدا والعشيرة المعزاة يكون المالك حي ورايه العز على ميتا فيستلج الى يعلم ما يحرض
 عليه ويهزم ما يحكي به ورايه من الميت وقوله ط الله عليه وسلم النار جلد من الجنة وقوله ط الله عليه وسلم اكلت الجنة جلد من الجنة

دليل من قال ان رواج
 على اجنية القبور

الشهد اولاً يغيب و
في قبورهم وقد شهد
عنه في محضره وعنده الله

الارض واستخرجناهم بعد ثمان واربعين سنة لينة اجسادهم تنشق اطرافهم وحيى
حريش كيدار من بني عدا الله بن ابي صخرة انه بلغه ان غروب الجرح وعبد الله
بن عكر رافط فيمن ثم المسلمين كان قد صجر السيل فيهم هذا وكان فيهم ما يليك السيل و
كان فيهم خبر واحد وصاح من استشهد يوم اخبرهم عنك ليغيرا من مكانها فو
جعلهم يتغير انا فاننا بل الامير وكان له ان يخرجهم فوضع يده على جرحه فصرخ
وهو كذا لما مضت يده عن جرحه ثم ارسلت فوجت كما كانت وكان من امره وبع حجر
عنه فاسته واربعون سنة **قوله** في هذا الخبر من ان ابن ابي عمير
العلج عن محمد بن ابي جابر قال قال اخبر احد مدعي ابي من ابي ابي قال قال النبي لما مضى ابي اول
من قتل من اجل محرم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانني التفت بعد ذلك لعلي بن ابي طالب
فبصر النبي صلى الله عليه وسلم واوعلى يد يافا رضى واستوى صراخا فخريرا باصمنا وكان
لواقتيل وجمعت معه اخرين من بني نهم لم تنكب نهمي ان افركه مع اني فاستخرجته بعد
سنة اشهر فاذا هو كيعوم وضخته غلي هنية كند اذ لم اذما قوله منه مغلف وبه ركب
فيقل على انه ابتدر خلفه ونزليه من كعب ذبه وكنى لا يورى ولا يخبر واخبر كندنا فيه
بمعروا واخبره جملة احوال من هذا الخبر واما الطائفة من خلفه ادم عليه السلام فقد ذكر
ابو عمر منها في التفسير في قوله صلى الله عليه وسلم **قال** من غير الله في قوله صلى الله عليه
وسلم كل ابن ادم تاكله الارض من قبل ان يرد من ارجح جسم الانسان عظاما فاكله لها روى
از جازان راتل الارض اجسادا كثيرة من الناس رايناها كالمير السليم وكثير من السمك كالحبال
طروى في الحديث من عبد الله ابن عمر وغيره وما يقا من اكل السباع والوحوش اجسادا
كثيرة من الناس يعرفونهم خبها بالنار ويجب الذب من اكل من الناس وان اكلت سائر جسد
انما اكلها خلف من الناس وهو الذي يفي منه ليطه تركب الخلق عليه ويقال يجب وعجم كما
يقال انك وان **قال** عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
والبايع متفانية ان الملائكة اذ تراكب لفسحروج العبد على الرق نزلت بفضحة من استبرق
الحديث كانه معاد للروح وجل النسيم على الحر ينوال الرامة وانما اكلوا من بيحور الروح جسد كما انما
اليه البهائم او يكون عروضا كالمشاة المتكلمون جوارك جسد ابدان تسلم على عمل
الجميع وان كانت عروضا لعلها من البذر في البذر منه نفعهم ولعله كما ايضا في الجود والذكور
من جوديت اي جوديت كل ابن ادم تاكله الارض من قبل ان يرد من ارجح جسم الانسان
الحالة فيج السوا الى النبي والحواوي ويعرض عليه مفعدا بالخلات والعشي ويحلق من شجر الجنة

النفسي بالافضل والموفق
قاله شيخنا رحمه الله

مثال الشرح جسم اف عرض

فلا عيب عليه

ومعنى قوله ثم مع امره يريد به ما اذا انزل الوجودات جاعلا ايدي بعض اللائكة او يكون له ملك
الشيء الى الله تعالى من طريقه والامر به والعقل والتقدير ويكون اضافة الالهيين تعالى
والتمييز العاقل الى الملك على طريقه اضافة الى الله تعالى بعض الملك
القدرية ويختل في قوله تعالى جاعلا ايدي بعض اللائكة على قوله تعالى خلقه بيده
على مثل قوله تعالى جاعلا ايدي بعض اللائكة ان جاعلا العقل على بعض اللائكة كما قال تعالى جاعلا ايدي بعض اللائكة
السلام على ابيليس والفاء ان كان جاعلا ايدي بعض اللائكة على بعض اللائكة من السوء براءدع ومعنى جاعلا
على القدر ما يريد به المساواة وانما في موضع ذلك يخرج بعمل الالهيين في قدرته عليه ما اذا قلنا
او تاويل خلقه بيده اي قدرته جاعلا ايدي بعض اللائكة يخرج كل شيء بيده اي جاعلا ايدي بعض اللائكة
وتفسيره في كل شيء بشيء من امره من قدرته وتفسيره والعرب قد تستعمل الالهيين على معنى
الجبر والاختيار والملك من الالهيين كما قال القائل في قوله تعالى جاعلا ايدي بعض اللائكة
تلقا طائفة من الالهيين في اي شيء وفيه الوصول الى المراد ويختل في قوله تعالى جاعلا ايدي بعض اللائكة
على ما ذكرنا ان يكون مقالة ان الله تبارك وتعالى لما خلق الارضية على نوعين كحيوان وحيتا وميز طوا جعل
على الالهيين جانب الالهيين السعادة والتوفيق وجعل على الشيطان جانب الخسار من ادم ان
من الملك الذي امره بخلقه الكيفية كان في الملك مقيما العين والحكم في خلقه ما اخره صوابا على الالهيين
في الملك الحيت والحيث في الملك الالهي على تاويل من تاويل قوله تبارك وتعالى يخرج الحي من الميت ويخرج
الميت من الحي ان محله بخلق الكائنات المومن والمومن الكائنات المومن من غير ايدي بعض اللائكة
غير تميز بمقتضى ان يكون في الكائنات المومن الله تعالى لتعريف حكم السعادة والشقاوة بالامر بيقين
وتدريته ادم ثم **فلا بد** من قوله ان الله خلقه في ادم عليه السلام من انواع طين مختلف
ثم خلقه في غيره فليس عليه من خلقه كما روي في الخبر على مثال الذي ذكرنا مميذا من العمل
بما احطت به التاليف في صلاب حطت على الكيفية في تميزه بخلق الله تعالى في حيا والالهيين
الكفر والالفة والالهيين في التفاضل والتوالي **فلا بد** من قوله عليه وسلم في حديث
ابن مسعود في ان شري خلقه ادم من خبثه فيضه من رجع طارضا على معنى القدر كقول القائل
ما قلنا الا مبيدته على معنى اني قادر عليه على خلقه التاويل على قوله تبارك وتعالى والارض رجا
فرضه بيع القيامة ان هي تحت قدرته بملكه وامسا المراد بالعبارة من خلقه من
اجتماع جملة من اجزاء المخلوقات التي هي شبيهة بما اجتمع في بركة الجاهلية ويختل
ان يكون في الذكر فجوة واحدة والاب ليعمل اللائكة كما قد قيل من ان الملك في خلقه الذي يامر الله به
هو المستعان في العمل لا يشاء **فلا بد** من قوله عليه وسلم في حديثي قد لا يلبس وفيه

بالحقيقة
من

[illegible]

وفيل انعم والمي كاشفة فبقت عثمان وفيل مطوع عثمان ويقال ان ذكوان طفل اقام اخا ابني لؤلؤة
قاتل الحمر بن النخاس بجران العجم فاكل خال الخافري ومعه عبد العزيز وواله كبرى وفيل
انكاقتب يفتح فابرة روى ابا النوا فكل من ابني سلمة بن عيسى ورازيه مع عبد ابن
المسيب وروى ابن الزبير وروى بن حسين بن علي بن ابي طالب وخارصة بن زيد وروى داود بن
عبد الرحمن بن صرمز داود بن الدني وغيرهم روى كعب بن عبد الله بن ابي مليكة الفتي بن عبد

[illegible]

الحقيقة قبل السلام: وفيل الحقيقة من كل الذي في جميع حجبها ان كان
حجبها لا يخرج عن ايدى وفهم من الحقيقة الى الله فهو وحده الذي عرف الله وان كان الحجب
ملي من الحجب من كل حجب على حجب واحد واحد وان لم يكن من الله عليه وسلم ايضا
فمن البكر او حشر من البكر في السلام من البكر في السلام من البكر في السلام

اولاً امرى
مستطاب
انبراميد
محلته اسند

[illegible]

[illegible]

[illegible]

المقيم عن صعدان بن عمرو قال سمعت أبا عبد الله ومشيئتنا يقولون ما ملك المسلمون من
صبيان العدو ما أتوا أصله عليهم وإن لم يطولوا ثم سئلوا عن ما ملك المسلمون
وقال قام بن يحيى كنف مع سليمان بن موسى بارئ الروم وهو على السبي وكانوا يوتون
طعاما ويأكلون عليه بقلته البير كان يقال الفخذ للمسلمين يمل عليه فقال إذا اشترا
هم منكم جملهم جملهم وأبى ملكه وقال أبو حنيفة والساجي وأما سمع وهو قول ما
وأبى سليمان بن عمر الكعبل حكم أبوهم إذا كان معاً وكان معه عتق وهو ما
راخ في ذلك ما لم يكن في ذلك من وطئ من ملك مسلم عليه حكم المسلم بين
ودينه دين سيده المظالم واقتل عن الثوري مروى عنه مثل قول أبي حنيفة والساجي
وروي عنه ابن السيار أنه قال يمل على النسيب وإن كان مع أبوه كافر من أن لا يمل النكاح
عليه وأما ملك به وطئ المظالم أو لم يمل وقال العزاري عن سفيان أن أبا عبد الله قال للمسلمين
قل عليهم وقال أبو حنيفة إذا سبي الكفيل مع أبوه أو أمه أو جد له ثم مات قبل أن يفتار
وأما ما يمل عليه وذكر أبو حنيفة قول أبي حنيفة أن من سبي له ثوب من ثوبه
أو سلبه يملوا ويأكل عليه قال وأما ما يمل على من أبوه إذا كان ميتاً أو كان ميتاً
إذا كان حياً فيمن قال أبو حنيفة ويختار من من ملكه مبيع وقال أبو حنيفة إن سبي
معد أبوه أو أمه أو جد له ثم مات قبل أن يفتار يمل عليه وهو على دينه قال وإن كان مع أبوه أو
عليه المسلمون هم يملون وهو حكمهم قال وإن كان معه أبوه أو أمه أو جد له ثم مات قبل أن يفتار
يكون حكمهم يجوز وإن كان آخر من قبل يمل من قول أبي حنيفة في الثور موقد الله أنتم
لم يلتفتوا إلى أبوه موطن من الأموال وجعلوا حكمه حكم مبيد المسلم قال ثم جعل يمل عليه
بفعل النسيب على الله عليه وسلم وأبوه أو أمه أو جد له أو يمل عليه ويمل عليه من قول أبي حنيفة
قال عمر بن الخطاب في ذكر الشجر أبو بكر في كتابه بن عبد الحكم قال ملك
فإن مات لم يمل له ولا نصراً فيه وهو ما لم يمل نفسه أو يمل عليه ودعت مع أهل
حينها: اتفاقاً إلى ذلك أنها تعلم حياة حنينها وأثبت الحكماء من الجمهور حينها
وهو غير أنه عضو فيها أنه فتح لها وأثبت حتى تبع له مريب أن يكون حكمها حكم أهل
الكفر ورحم أهل المظالم من تركتها لها والصلاة عليها ودعت مع أهل دينها
قال ابن عمر رحمه الله قوله صل الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة
المعكورة: يعني كلام العرب الخلفة يقال بغير الله المكلو يعني تخلف وهو مبيد الشجر
الخالق المظفون عليها من المظالم وروى ابن قطن عن معن بن قيس قوله تبارك وتعالى

والأخضر ربها

والفرد بك من جهة واحد من غير صور مع ما يقع والتمس مع العلم انهم المستبرك
والعالم قال ابو القاسم الجوهري وفرض على الله ان يخلق خلقا من كل جنس من كل
الامم والجنس من كل الامم والجنس من كل الامم والجنس من كل الامم والجنس من كل الامم
يولد على الفطرة فاما خلقه من كل الامم والجنس من كل الامم والجنس من كل الامم
والفرد بك من جهة واحد من غير صور مع ما يقع والتمس مع العلم انهم المستبرك
السلمية وسلم جابر الله يهودا ناسا ويحيى بن مريم بن مريم بن مريم بن مريم بن مريم
البعثت وطاف عليه من اهل ايمان الى اهل ايمان من اهل ايمان الى اهل ايمان
حتى يبرهن انه فيهم عاقل ان يكون قريبا لهما من اهل ايمان الى اهل ايمان
فيستحق منتهى ويعتبر ان هذا المنة بغيره كما وجب ان يبرهن انه فيهم عاقل
الحديث كونه في اهل ايمان الى اهل ايمان من اهل ايمان الى اهل ايمان
من بهيمة في اهل ايمان الى اهل ايمان من اهل ايمان الى اهل ايمان
في من اهل ايمان الى اهل ايمان من اهل ايمان الى اهل ايمان
بغيره كما وجب ان يكون قريبا لهما من اهل ايمان الى اهل ايمان
من اهل ايمان الى اهل ايمان من اهل ايمان الى اهل ايمان
الذي ينبغي ان يكون قريبا لهما من اهل ايمان الى اهل ايمان
وكيف لا يكون قريبا لهما من اهل ايمان الى اهل ايمان
منهم كقولنا على الله وسلم الله على من لا نكثوا على من لا نكثوا
تعالى الله ما كانوا يفعلون في اهل ايمان الى اهل ايمان
انما على الله ما كانوا يفعلون في اهل ايمان الى اهل ايمان
لا يفتقر الى اهل ايمان الى اهل ايمان من اهل ايمان الى اهل ايمان
في اخرة من اهل ايمان الى اهل ايمان من اهل ايمان الى اهل ايمان
له من اهل ايمان الى اهل ايمان من اهل ايمان الى اهل ايمان
في اخرة من اهل ايمان الى اهل ايمان من اهل ايمان الى اهل ايمان
والله عز وجل التوب وهو ولي التوبة وله المصالح بسواه ذكرنا ذلك لافاض الله
رحمة الله قال الحسن بن علي رحمه الله على الله وسلم كل مولود يولد على الفطرة
عاجل الله يهودا ناسا ويحيى بن مريم بن مريم بن مريم بن مريم بن مريم
لا تفرق مقلات كجافة ليس في قوله على الله وسلم كل مولود يولد على الفطرة

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الحمد لله رب العالمين

وَلِأَكْبَرُ ابْنَيْ إِبْرَاهِيمَ وَلِأَكْبَرُ ابْنَيْ إِسْمَاعِيلَ
 وَلِأَكْبَرُ ابْنَيْ إِسْحَاقَ وَلِأَكْبَرُ ابْنَيْ يَحْيَى
 وَلِأَكْبَرُ ابْنَيْ زَكَرِيَّا وَلِأَكْبَرُ ابْنَيْ
 إِبْرَاهِيمَ وَلِأَكْبَرُ ابْنَيْ إِسْمَاعِيلَ وَلِأَكْبَرُ
 ابْنَيْ إِسْحَاقَ وَلِأَكْبَرُ ابْنَيْ يَحْيَى
 وَلِأَكْبَرُ ابْنَيْ زَكَرِيَّا وَلِأَكْبَرُ ابْنَيْ
 إِبْرَاهِيمَ وَلِأَكْبَرُ ابْنَيْ إِسْمَاعِيلَ وَلِأَكْبَرُ
 ابْنَيْ إِسْحَاقَ وَلِأَكْبَرُ ابْنَيْ يَحْيَى
 وَلِأَكْبَرُ ابْنَيْ زَكَرِيَّا

الوَيْشِرُ الْعَيْنِيَّةُ

بن خاسم بن الحسن بن بشير القزويني قال اخبرني محمد بن سعدان عن الحسن
 بن عثمان قال قال جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن السعدي ان عليا كبريا
 ابو قتادة خفيته كان يروي عن ابي سعيد ورواه زياد بن ابي نويه وغيره عن هشام
 عن زكريا عن السعدي عن ابي جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 وعلق ابو قتادة سنة ان الحسين شهد مع علي بن ابي طالب في خلافة وروى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خير من هاتين ابوقتادة وخير من هاتين ابوقتادة بن
 داود **عن** جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 كعب بن صولاد بن علف بن كعب بن زهير بن ابي سلمى بن ابي نويه عن زكريا
 جشم بن الخضر عن ابي جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 عن ابي امامة عن ابي جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 بن مالك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خير من هاتين ابوقتادة وخير من هاتين
 عنه ابنه جشم بن كعب ورواه كعب بن زهير بن ابي سلمى بن ابي نويه عن زكريا
 له **عن** جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 قال البخاري عن ابي جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 روى عن ابي جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 بن عثمان عن ابي جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 بن شهاب وغيره روى عنه يزيد بن ابي جشيم التميمي عن ابي جشيم بن ابي هلال
 ابو العلاء اللخمي عن ابي جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 عن ابي جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 العنبري روى عنه يزيد بن ابي جشيم التميمي عن ابي جشيم بن ابي هلال
 الرواسي وغيره روى عنه ابي جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 روى عنه **عن** جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 كان جاشما عن ابي جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 يشك في ما يروي عن ابي جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 سمع كل من بني اسناد **عن** جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 عن ابي جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان
 وقال يارسلوا به فان كان جشيم بن اسماعيل بن ابي خلف وزكريا عن الحسن بن عثمان

الحضرة صلواتنا الخيم عتبار من مخزون في كتاب النساء اجمع على جعله من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم صلواتنا على ائمة نفعوا الشيعة وكانوا من الذين هم اليه ومنهم من كان من اليد واللسان من الشيعة ان اختلفت الرواية من الرواية التي قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدين به حين مضت اذ اثنان من المؤمنين بالجنة وقالوا له طمعت هذا لك الجنة يا ابي عبد الله نسوة فقبل كانت امرته ام السائب وفي الامم الفلانة طمعت وفي الامم الفلانة طمعت

يا عيسى جولا في بيوتهم يرون على من في كتمان من مكشوفون
 على امرئ بنات من رضوان خالقه الحروف له من فقه الشماخ مضمون
 كتاب البقيع له فطنت في فخر فجله وانكروا في حقه من بعد تفصيل
 ولورثه القلم خزنه في كتاب له ختم المات ما ترقى له شوق
 وكان له الساب من مكشوف من الذاخير من الماويل من الارض العيشة ومنه نديا
 والشم من طين من ابيس الساب من ابيس كعب في البحر من
 وترا اواضه من الساب من كتمان من كتمان وعزله طين من كتمان
 من الذاخير من الساب من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان
 طاهر الى الارض العيشة ومنه نديا من كتمان من كتمان من كتمان
 كتمان طاهر الى الارض العيشة ومنه نديا من كتمان من كتمان من كتمان
 للساب من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان
 مكشوفون وقالوا في كتمان من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان
 العيشة من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان
 بكتمان من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان
 عيسى وجبلة ابن عمر بن الخطاب ولانته حقه في كتاب اخت
 عمر بن الخطاب طاهر الى الارض العيشة من كتمان من كتمان من كتمان
 تم نكتة من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان
 ولانته من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان
 عيسى من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان
 وهو قال حقه وعيسى من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان من كتمان

بن الخليل

[illegible]

يوم الامة شهيداً ذكره مؤمن ابن كنفية قبل البربريين ذكره ابن القفاق ورايو عشر
 والواقرى وخالبس ابن الكلبى كانت افعى زينة بنت مضعون زوجة عمر بن
 الكتاب هي ام عبد الله وحصاة وكبد الرضى راكبي بنى عمر بن الكتاب ذكر الزبير
 انطالكش من الطائر اختلف واخترى ان يكون وطائفة فدل انها طائفة واحدة
 قبل الهجرة وحصاة انتحط من الطائر اختلف وكانت على ثمة بنت ملامة بن مضمون
 هي وامها ربيعة بنت ابي سفيان من المهاجرات وكانت اختها سعد بن قنينة
 روى عنها انها كانت تنوع النعمان وتقعع من وسكن كل صاحب طور عن
 ابي سلمة يقال انطالكش كان ابي سلمة عليه وسلم ورثه بنى عن ابي
 عمر بن علي جملة قال ابن عمر قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
 مؤمنه فمؤمنه لم يتقوا من ذلك من ذلك وفور في طائفة صالحة مستند الحوجه
 طالع من اجزى **اسيد بن عثمان** قال ابن عمر بن حبيب بن عليل قال لعبد الله
 بن عمر بن عبد الله بن النضر قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
 بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر قال لعبد الله بن عمر
 كنفية التميمي بن النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر قال لعبد الله بن عمر
 بهار ومع كل النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر قال لعبد الله بن عمر
 النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر قال لعبد الله بن عمر
 وسلم يقبل عثمان بن عفان وهو من بني النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر
 عليه وسلم وروى النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر
 عما مر وما لثمة ان ابا بكر بن النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر
 قوله طالع عليه وسلم لم ينجف وان تلبس من طائفة عثمان بن عمر بن النضر
 على عثمان بن عفان وهو من بني النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر
 من اهل النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر
 هذا ان يزوجها ويتركها النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر
 انفسه فزلت يا ابي النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر
 ويشير عن قتادة بن عبد الله بن النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر
 ان يتركها من الدنيا ويتركها النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر
 عثمان بن عفان وعبد الله بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر بن عمر بن النضر

من ثلث هذه رواية

بن مضر بن كنانة طاهر من آل المصطفى فذهب ولم يبق من آل المصطفى إلا ما بقي
وقد بلغه — عبد الرحمن بن محبوب — محمد بن غير بن خالد — والولاء —
بن مضر بن كنانة طاهر من آل المصطفى فذهب ولم يبق من آل المصطفى إلا ما بقي
المتكلمة تكلمت أم ميثوب — وهي القويمة — فذهب ولم يبق من آل المصطفى إلا ما بقي
مير — وان خرج وكانت امرأة طاهرة طاهرة من آل المصطفى فذهب ولم يبق من آل المصطفى إلا ما بقي
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
وروي عنه في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
حديث في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
عنه اختله في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
عليه وسلم في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
او حل البقرة امة لغيره كانت في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
وسلم وان كان في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
الله طاهر عليه وسلم في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
قال — كان في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
كان في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
قلت لعله يفسر في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
حتى جاء البقرة في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
فما خشي في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
البقرة في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
حدثان في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
مولي كائنة له المومنين واسمها في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
مولي ان مولاه انما واسمها في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
وقال الزبير كائنة بولي كائنة بولي واسمها في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
مولاه كائنة وقال مصعب قال اسمها في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
مولي كائنة واسمها في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
وكان في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
فيل ان كائنة في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —
قال — كان في قوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) —

حكمة على كرامة يقولون ثمن الطاعة بيت الصديق والبرية الميراث بلفاؤك
 نذكر ان النبي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو الذي من قسرة وراثة في الجنة العابد
 على الله عليه وسلم انما كان بيتا لوزن من البراءة وقليل كان من ابي رباح كانت
 عاقبة ما جاهدوا الناس في العلم الناصر والحق من ايامنا في الطاعة وقال صلى الله عليه وسلم
 عن ابيه ما رايت من العلم يرفع من ابي بكر بن ابي رباح في الجنة وذكر الزبير قال حدثني
 عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي رباح قال ما رايت من العلم
 ارفع من راحة في الجنة ما رايت من العلم يرفع من ابي رباح في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم
 ما رايت من العلم يرفع من ابي رباح في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ما رايت من العلم
 يرفع من ابي رباح في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ما رايت من العلم يرفع من ابي رباح في الجنة
 ما رايت من العلم يرفع من ابي رباح في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ما رايت من العلم
 يرفع من ابي رباح في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ما رايت من العلم يرفع من ابي رباح في الجنة

لجميع

باب في بيان ثواب

خطر واران ما تروى به ربيقة
 عقيلة اهل من لاري ابن خالب
 مصونة قد صحت الله خيمتها
 وان كان ما قيل في ثمنه
 وان الذي قد قيل في ثمنه
 وكيه وويده طائفة وخوش
 رايته وليظهر له الله خروجه
 قال ابو عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في ثمنه
 بقرانك ما جاهدوا الناس في العلم الناصر والحق من ايامنا في الطاعة
 وقال صلى الله عليه وسلم ما رايت من العلم يرفع من ابي رباح في الجنة
 وقال صلى الله عليه وسلم ما رايت من العلم يرفع من ابي رباح في الجنة
 وقال صلى الله عليه وسلم ما رايت من العلم يرفع من ابي رباح في الجنة

لفردا وكبر الله ما كان اهل
 وظن انك رايت ان الله ابراهيم ابي ابراهيم بن مسعود في الجنة

وكله من ثمنه
 وكنه من ثمنه
 وكنه من ثمنه
 وكنه من ثمنه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

في اسم ابي حريش بن ابي حريش وروى عن ابي حريش بن ابي حريش عن ابي حريش بن ابي حريش
 كنيته هو كثر الاسم له في رواياته واولى التواضع بذكره الكنى وروى عنه عن ابي حريش
 التميمي واسم ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش
 ثم روى عنه وروى عنه في العلم راضيا بغيره فاتفقوا مع ابي حريش بن ابي حريش
الله صلى الله عليه وسلم وكان يروي عنه طائفة من اصحابه وروى عنه ابي حريش بن ابي حريش
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يروي عنه طائفة من اصحابه وروى عنه ابي حريش بن ابي حريش
 اشتغال الطائفة من اصحابه وروى عنه طائفة من اصحابه وروى عنه ابي حريش بن ابي حريش
 وسلم بانه حريش بن ابي حريش وروى عنه طائفة من اصحابه وروى عنه ابي حريش بن ابي حريش
 حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش
 يروي عنه طائفة من اصحابه وروى عنه طائفة من اصحابه وروى عنه ابي حريش بن ابي حريش
 وقال البخاري روى عنه اكثر من ثمان مائة من اصحابه وروى عنه طائفة من اصحابه
 من الصحابة بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش
 ثم روى عنه طائفة من اصحابه وروى عنه طائفة من اصحابه وروى عنه ابي حريش بن ابي حريش
 روى عنه طائفة من اصحابه وروى عنه طائفة من اصحابه وروى عنه ابي حريش بن ابي حريش
 الجليلي بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش
 تسع وخمسين مائة من اصحابه وروى عنه طائفة من اصحابه وروى عنه ابي حريش بن ابي حريش
 وخمسين مائة من اصحابه وروى عنه طائفة من اصحابه وروى عنه ابي حريش بن ابي حريش
 وكان ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش
 عمر بن حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش
 كتب ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اقره ما اقره رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وانا ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش
 واسم حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش
 عليه وسلم الاسم اهله ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش
 وسلم بانه حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش
 وكانك يا ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش
 وبلغت عن حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش بن ابي حريش

حريش بن ابي حريش
 حريش بن ابي حريش

وأشهر أن عبد الله بن عمرو بن مسعود روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأنا ابن أبي العرج قال قلت يا رسول الله انك قد استجاب الله لك فقل
 وأمرهم أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت يا رسول الله انك
 ما لي بالعبادة المومنين وتجميعهم اليك قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اللهم حيث كنت قد كنت يعني انك كنت في مكة واليه الينا من المؤمنين
 اليهم المومنين ايما خلق مومنين مع بني وايرانى اللبني **حدثنا** قتيبة بن سعيد
 وابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وجيعان بن سفيان قال زهير بن سفيان
 بن كتيبة عن الزهري عن ابي العرج قال سمعت ابا هريرة يقول انك كنت في
 حجة يكون لك حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والله الموكر كنت بهلا
 مسكت لقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على يدي وكنت في مكة
 الصفوة بلا سواك وتاقت انظارني فيكم على احوالكم فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من بعدك ثوب فلين يفتي فيكم فيسكت
 ثوب حتى يفتي فيكم ثم يفتي فيكم فياخذ منكم ثوبا فيفتي فيكم فيسكت
حدثنا عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في حجة الوداع اني انا الذي انا في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع
 بهذا الحديث غير اني انا الذي انا في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع
 الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم من بعدك ثوب الى حجة الوداع في حجة الوداع
 يعني التيميم قال ابن ابي شيبة قال قال ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انك اتيته فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه فالتفت اليه
 الله عليه وسلم يسمعون ذلك وكتبت اسمي فقلت اني افتيهم سمعتي ولولاه
 ردت عليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن ليؤد لهديك كسودك
 قال ابن ابي شيبة قال قال ابن ابي شيبة قال قال ابن ابي شيبة قال قال ابن ابي شيبة
 والله الموكر وتقولون ما بال المهاجرين والانصار لا يفتون مثل هذا
 حديثه وسأخبركم كذا الذي ان افواضي من الانصار كان يشغلهم عمل ارضهم واطعام
 افواضي من المهاجرين فكان يشغلهم الصفوة بلا سواك وكتبت الزم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على يدي وكنت في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع في حجة الوداع

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم

في حجة الوداع

[illegible]

طالعة في فتوحه الى الخيم وان كانت غمي ذاك كل شي انضوتم كروفاك **وأما**
الذي قاله طالع الحديث بطله كثر تركه الا في كراهية المكي كذا والتجني في
الزهر من المشي مع الجنزة وكثير ما عمل طالع كذا الهاء والجملة حب اليهم
له رايك وكبره ان اسراع الذي يشوعل فعبه من فبجوع وفوقه ان اسرع النعمي في
فصايب وانقروا في يمين اليه ووالطاري في روي كذا في بعض النسخ
صوتها وجملة من الصليب روي الله كمنه أنتم اسروا ان يصرح به طالع كذا على
الاستغناء الفصلا وركب المشي فقدر وهو اسرع خيب ان شاء الله تعالى **وفد** تاو افوم
بني قول طالع عليه وسلم في طالع الحديث اسرع كوا الجنزة ثم انه **الذي** تجمل الجبر
بعد استيفان الموت **ومن** جف من كذا الى طالع التاويل في حديث ابن مسعود
طالع حديث الحصين بن مروح ان كلمة ابن البراء في طالع النبي طالع عليه وسلم
يعوده فقال ان طالع الحديث طالع وفد كذا في الموت فادفوني به ويكلموا فانه ما يقضي
ليجعة سلم ان يحضر بن مروح رايك وكلمة ابن البراء طالع الحديث ابن البراء بن كثير
ابن ويزل بن طرفة بن كنان بن مضر بن ميلة بن ابي رانطاري من بني عمرو بن كوف
طالع الحديث في رسول الله طالع عليه وسلم انطاط وطالع عليه الله اسم الفوطحة
وانت تهيك اليه ويهيك اليك وكان لغني رسول الله طالع عليه وسلم وهو
عكلم في جعل يلقون رسول الله طالع عليه وسلم ويقبضون فدميته
ويقول من ثم ما لم يمت يا رسول الله طالع عليه وسلم انما امرأته رسول الله طالع
الله عليه وسلم وأجبت به ثم مرض وطاع فطالع رسول الله طالع عليه وسلم
كل قبر كود كاله روي حديثه حصين بن مروح وحديثه في ابي كاله ان النبي
طالع عليه وسلم قال له يا كذا كذا ما توخرها الصلاة اذا انت والجنان اعا
اختر كذا ما يح اذا وجدت لها كذا قال ابو بكر الان قول طالع عليه وسلم ما
هو خير فقدموه اليه او شر فضعوه كروفاك ما يدل على المشي وحيثه ما
الذين كذا كذا الحديث وكل ما قبل المضي فليس يتعبد في التاويل **روى**
شعبة عن كذا كذا بن كذا كذا عن ابيه عن ابي بكر انه اصرح
المشي في جنات كذا بن ابي الطاهي وامرهم بذلك وقال قد رايتني مع النبي
طالع عليه وسلم في كل رمل وروي عن كذا كذا بن مسعود انه طالع كذا
النبي طالع عليه وسلم عن المشي مع الجنزة فقال كذا عن الخبيث ان يكون خيرا

بجاء اليه

يُجْعَلُ فِيهِ دَارٌ كُنْ فِيهِ جَنَّاتُ الْجَنَّةِ لاهل النار: لاهل النار من النار ومن عمل النور
 النار فيه ومعه له ورثته كورثته **قال علي بن ابي طالب** رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم
 الله عليه وسلم لم اصبر ولا يحذر انكم يريدون ان الله عليه وسلم تعجيل امرها
 ورثتها **قال علي بن ابي طالب** رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم تعجيل امرها
 من تعجيلها واجابها في تأخيرها من اليقين ان كان طامعا بتفديده غيره له انه يفدح على
 طاعة الله له وان كان عاجلا مرده بمرادها هو شر يشقه امله عن قابضه
 وفدح عن ابراهيم الخليلي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اخ او فخذت
 الجنان واجتعلت الرجال على الخطا ثم كان كاتبة طاعة قالت قد موني غير موني
 وان كانت غير طاعة قالت يا ويلك اين تغصون في سمع صوتها كل شيء
 الا انسوا لوجهه لوجهه اجاب الله من ذلك **قال علي بن ابي طالب** رضي الله عنه
 قال صلى الله عليه وسلم من سمع الله من غير ان يسمع الله من غير ان يسمع الله
 والي الله من سمع الله من غير ان يسمع الله من غير ان يسمع الله من غير ان يسمع الله
 وسلم يقول ان الله وضع الجنان واجتعلت الرجال على الخطا ثم كان كاتبة طاعة
 وان كانت غير طاعة قالت يا ويلك اين تغصون في سمع صوتها كل شيء
 الا انسوا لوجهه لوجهه اجاب الله من ذلك **قال علي بن ابي طالب** رضي الله عنه
 قال صلى الله عليه وسلم من سمع الله من غير ان يسمع الله من غير ان يسمع الله
 الجنان متعجل على التاكيد ان لم يكن لها ما يستحقها من كبرياء ودينها
 والشر العلماء على ان معناه هذا ان اسراع بملها الى غير طاعة وقبل الى اسراع بغيرها
 انما يخفون موتهم وهاول الخمر لغيره اخر الحديث فيسرقه فهو عن قابضه ومضى
 كل الاسراع عند رخص ترك التهاجي في الشيء به والتبا على والرضوى في الشيء
 وبكر الاسراع الذي يؤكل من يجمع ويترك الميت وريالان سبب خروج مشي
 منه وعلى كل حال اكلوا من من من من الذهب تدبب اليه من السلب
 وجهوا بينه وبين من روى عنه الاسراع واستدلوا بالاجابة في الحديث معسر لغيره ط
 الله عليه وسلم هو طوفان الحب: وفي طريقه اخر عليكم بالفحص في حثانكم
 وهذا قول من العلماء اوابي حنيفة واهل البيت والسلف من اهل البيت
 احباب واهل بيتهم ما جاء في الحديث من ذلك واهل بيتهم ما جاء في الحديث من ذلك
 عن السلف على الخلاف في المصلحة والجمع بينهما على ما تقدم اولي الى ان الاسراع
 في الوضوء **قال علي بن ابي طالب** رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم
 جفرا **قال علي بن ابي طالب** رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم

قال الحجة ابن البراءة نودي به وجملوا جانه ايتي في الجمعة بمسلم ان تفسر بين
تخصر اني اهل هذه كرايمه لا يورثه الله او قول ط الله عليه وسلم ويصير تفسر
عن رفايل بن ابي الميث قيل يكون ملعونة ملعون من شتمها كالحامض الحريث
وقيل للتعجب بموتة جله ابارك الله من خزي الدنيا والاخرة فيه **واما قول**
ط الله عليه وسلم لغنوا موتايم **والله الا الله** لا يحتمل ان يكون امر ط الله عليه
بذلك لانه موضح يتعريض به الشيطان لا بسداد الاعتقاد فان من يحتاج الى
مذكور ومنه على التوضيح ويحتمل ان يريد بذلك ليكون اخر كلامه **والله**
يصلح ما لو كان ط الله عليه وسلم في الحديث اخر من كل واحد اخر كلامه **والله الا**
الله دخل الجنة **حدثنا** ابو كامل الجوري عن فضيل بن عيسى عن عثمان بن ابي ذر
شعبة كلاهما عن الحسن بن الفضل قالان عمار بن عازبة قال يحيى بن عمار قال سمعت
ابا سعيد الخدري يقول قال رسول الله ط الله عليه وسلم لغنوا موتايم **والله الا**
الله **حدثنا** ابي قتيبة بن سعيد قال سمعت ابا عبد الله العزيم بن جعفر الداروري عن ابي
بكر بن ابي شيبة قال قال خلف بن مخلد قال قال سليمان بن بلال جرجا بهذا الاسناد
حدثنا ابي داود عن ابي بكر بن عمار بن شيبة وعمر النافذ قال جرجا عن ابي خالد الزاوي
عن يزيد بن كيسان عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله ط الله عليه وسلم
لغنوا موتايم **والله الا الله** **وقيل** بن منبه اليه **والله الا الله** معناه
الجنة قال يلمى واكر ليس معناه **والله الا الله** امان فان جنت فيحتاج له امان فبحر
والله يفتح لك **حدثنا** موسى بن ابي عمير عن ابي عبد الله بن محمد بن يحيى عن ابي ابي
عن عمرو بن سويد عن ابي ذر قال قال رسول الله ط الله عليه وسلم اثنى عاقت
موردي باخرته لو قال بشي انه قال من مات من امته لم يترك له شيء الا دخل
الجنة قلت وان لم يترك له شيء قال ط الله عليه وسلم وان مري **حدثنا** عمر بن حفص
عن ابي داود عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله ط الله عليه وسلم
من مات يترك له شيء دخل النار وقلت ان من مات لا يترك له شيء
دخل الجنة **قال** القاضى ابو الفضل رحمه الله والتفيس سنة ما ثور به هذا الحديث
على المسلمين شوك **والله الا الله** عليه والى الله لا يلقى **والله الا الله** كاسيما مع
ضيوفهم بالمضي **والله الا الله** كاسيما مع **والله الا الله** كاسيما مع
وغير ذلك **والله الا الله** او قول يفي ان لم يات كل ذلك عن تورية فيمنش عليه منه

وجعلوا الجنة

وحصلوا التكميل في الدار اخالها من لا يكره عليه لما في تكلم بكلام اخر فيعانيه
خلقك وزنا اخر كلاما الى الله لا الله ليحيى له بهذا الدخول في فو صل الله عليه
وسلم من كان في كلامه ما لا الله حرمه الله على القدر **وفي** امر النبي صل الله عليه
وسلم بذلك دليل على تعيين الخمر عند الميت احتظاره لتدبيره وانما
والفيل عليه وان في الامن عفو المسلم على المسلمين في الخلاف
مبيد الكفر وهو ما يتعين على لاقتن وخلافة عماله وفرايته **وفرد** ترك عبادة
بن عمر كالة ليرة حين دعى واحتظار سفيان بن زياد لشدته حاجة الميت
الى من يكرهه ويرجوهم ويتفوق عليه **ثالث** ابو الوليد
في شعبة عن راشد قال سمعت معاوية بن سفيان بن مهران عن ابي عبد الله
قال امرني النبي صل الله عليه وسلم بسبع ونحوها عن سبع اومر باقبا عد
الجنائز وبيان للمريض في اجابة الدعاء وفي اخر العلوم **وامر** الفاسم
ورب السلم ونشتمت العالمين **وتم** انا عن ابي القصة وخاتم
الذهب والحرير والذباغ **وامر** استبرو **جاء** ثلثه من عمر بن ابي سلمة
عن راو زاحي قال قال ابن مسعود في سعيد بن المسيب ان ابي هو في فقال
سمعت رسول الله صل الله عليه وسلم يقول عفا المسلم على المسلم ثم رآه
السلام وبيان للمريض واتباع الجنائز **وامر** في الكوفة ونشتمت العالمين
تابعه كسلا الزاقي ان معمر ورواه سلامة عن كميل في ترجم الجنائز في باب من
لحقنا النرجس في ارض المقدسة او نحوها **ثالث** حمزة
عن ابي رزاق عن معمر بن ابي كلاب عن ابي عبد الله عن ابي هو في فقال ابراهيم
الموت الى موسى صل الله عليه وسلم بما جاء له صلى الله عليه وسلم فقال ارسلني الى
عبر كايين في الموت في ردة الله اليه كينه وقال ارجع بفاله يضع يده على الحنق
شوربه بكل ما نكت به يده بكل شعرة سنة قال ابي ربي ثم ما قال
ثم الموت قال بلان قال فقال الله ان يذنيه من ارض المقدسة رمية حجر قال رسول
الله صل الله عليه وسلم فلو كنت ثم ما ريتكم في ارجاب الطريق عند
الكثيب لما حمر **وفرد** تقدم الكلام في
هذا الكتاب على شرح هذا الحديث مبسوطا بما فيه شعبا **ثالث**
واكتفا والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله

نحو نسخة والحبر لثمة حفر من نسخة بخط سولبارحه الله وكان في آخرها ما نصه
 شيخ السبعين العاشر من كتاب المصنف الجامع وتبليغه في كتاب الجواهر بحجراته وعونه يتلو
 في الحادي عشر من شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ عز وجل كتاب الركة وكان على هذا السبعين الحفيس الخلس
 والعشر من شهر ربيع الثاني سنة ١٠٠٠ وسبع مائة والحبر لثمة انتهت نسخة

فلم يخلطت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفرقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً إذا لم يفرق ثم ارجع ملك رجع الله
حريث لم يفرق بانه بلغه ان سعد بن زيد وفلم يفرق كما يفرق بين يدي بعض الصبيان والصلوة فليمة قال ملك وانما ارى ذلك واسعد
اذا اقيمت الصلاة وبعد ان يجرم راحلهم ولم يفرق من خلا الى المسجد كما بين الصبيان فـ **الابوعمر** قول ملك في هذا الباب
مع ما ذكره من ان الباب يراعى ان المشي بين يدي الصبيان خلب راحلهم رخصة لمن يجر من ذلك يد او غير ذلك يدك بالاس
حريث بن عيسى بن عذرة في حديثه بين يدي بعض الصبيان فلم يفرق علياً احد ومنه ففرقنا ان راحلهم يفرق لمن
خلفه وكانهم يراعى ان الرخصة التي جرم بها هذا الباب ليست في معنى التشديد في الباب فله وراثة كل ما فيه ثم الله
عليه ذلك ومن ذلك حديث عبد الله بن عمر وحديث عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يهيم
التي هي في الحرم بين يديه حتى لا يخطئ عليه وسلم بالجراد في حرمه فـ **الاستاذ** في قولهم هذا الحديث
على ان الحمار لا يقطع الصلاة وانقطع منهم فلا يعم في ذلك بانهم وراثة كان خلب راحلهم بين يدي الصبيان وفيه اجازة
من علم الشيء صغيراً وانه كبيراً وهذا امر اختلفوا في وكذا في الجبر يعلم في حال عبودية ما يؤيده في حال الحرية
والعبودية اسبق يعلم في حال عبودية ما يؤيده في حال الحرية وهذا امر اختلفوا في العلم به في حال عبودية الا انهم اختلفوا في
احد هؤلاء في الحال الاولى ثم يفرق في الحال الثانية فقال ملك ما يفعل اذا اردت فليقل وقال غيره فيقال في حال الحرية
لا يفرق في اوقات العز على وجه الله فلو ملك رجع الله في رخصة في الحرم بين يدي الصبيان في رخصة في الحرم
الا باحة للحرية والحاجة وقد يستعمل في اباحة فروع من جنس منوع وذلك ان رخصة تحتل معنيين احدهما ان يكون حراً
واللحاح استغنى عن جنس الحظ ويكون الرخصة تنافي بعض احواله وهو ان يكون مأموراً بمقتضى راحلهم واللام للمعبر
بتكون راحلهم تنافي مصلحاً معصوم انتم في كرك وهو الحرام وفـ **وله** في الحديث اخبرك راحلهم انما راحلهم
يوميض فزناهم راحلهم انما راحلهم ووصفه لنفسه بذلك يعيد ان يقول النبي صلى الله عليه وسلم علم على المروزي يري بعض
الصبيان دليل على ابا حته انه قد كان يفعل راحلهم والنبي ويصح عنه اقتضائهم وفـ **روح الترمذ** في تفسيره من قوله في هذا
السير على التشراب ومنعه من المحضورات وفـ **روح الترمذ** في تفسيره من قوله في هذا الا لا تاكل الصلوة
وفـ **وله** في حديثه بين يدي بعض الصبيان يري الصبيان انهم يفرقون بين النبي صلى الله عليه وسلم وكان يركب على الصلوة النبي
في كركهات كركه على راحلهم ففرقنا ان يكون اسلمك بين يدي بعض الصبيان أو اسلمك بحيث ابا من
ان يفرق بين يديه وكان من قوله بعد ذلك في الصلوة مع المصلين وفـ **وله** فلم يفرق ذلك علياً حريته بل علم جوارقه
ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يفرق علم الحنك ووجه ذلك انه لا يفرق في راحلهم ان يفرق عليه من راحلهم بن عباس علي
الا لا يفرق بين يدي بعض الصبيان ووجهه اخر ان الله لم يكن يخبر ويحتج بانه لم يفرق عليه جعله الا ليعاينه وهو ان يكون
علم بعمله فانك عليه من يلزم اخراجه ومنه حنفية في ان راحلهم لم يفرق، ولز ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
اذا طرأ الناس بوضوح بين يديه ما يستره عن غيره بما لا يحتاج من طمعه ان لا يفرق واما قوله ان سعد بن زيد فـ **ص** كان في
بين يدي بعض الصبيان من يراعى ان راحلهم يفرق ان الله على انه قال بين يدي بعض الصبيان والصبيان لا يكون
في الصلاة راحلهم وفـ **وله** في الصلاة فليمة تحت الزبير بذلك انهم في الصلاة ويحتل ان يفرق بذلك
انهم في بعض الصلاة حين انما ملكا وعليه يراعى ان لا يفرق انما راحلهم واسعد انما اقيمت الصلاة وبعد ان يجرم راحلهم

نفس

الكوفة مع نوره فقال ان الصحابة منهم من جازى وعلقت بالخرقة وراشتم وفتنوا في انظاره عنده امراته
اليه جثتم واموته وعوضوا عينه وغسلوه وكفنوه في ثياب رانظار في غير حجب عن جبهه كوا وفي خمير
غيره اذن مسعود فادع الى ربه وكرله بكاء بكاء كويله وفر قبل ان يسعود كان يومين ففلا من الهزيمة
الى الكوفة فادع الى الصلوة عليه فقال ان مسعود من هذا اهل البيت ويكفي هذا الخ وخليفه عاتر وحده ومات
وحده ويغتفر وحده كويله وكان في وفاته بالبركة سنة احدى وثلاثين او اثنتين وثلاثين وصل عليه بن مسعود
ثم مات بعده في ذلك العام وفي اربعين سنة اربع وعشرين وراوا الحج ان شاء الله عز وجل كسر علي الهري
فانما نجى من سلم فاحسنه غير الله عز وجل بن خنيم عجا مراء ابن حيم را شتم عرابيه عا اذ رز وجهه ايد فانه
لما حضرت اباؤه والوفاء بكت في حاله ما يملك فبالت وملك لا اليك وانما تحوت بعلات من رانظ ولبس عظيم ثوب
يسعد كفاي وملك وابد للقيام بجمل ذلك فالا ابشر وانما تكفي فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يقول بين امرين مسلمين ولا اثنان في شجر او تحت شجرة الا يسمع الله منهما ولا يفرق بينهما الا بالحق ولا يجمع بينهما الا بالحق
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما يسمع لي موثر من رجل منكم بعلات من رانظ في شجره عصاة من المؤمنين
وليس من اولادك انهم احرار الا وفاء في قرية وجماعة فانا ذلك ارجل الله ما كزنت واكزنت ما يريه الكفر
فقلت انهم منكم من الحاج وتفطعت الكفر في قال الذي في قبض فقلت بكت استمر الى الكتيب فاذنتم ارجع اليه باوجه
بينك هو وانا كذا لاذ اذ ابر حال علي عالم كان في الترميم تحت سمع واحلمم باسم عوا اليه حشر وقبوا علي فقا لوا
يا امة الله ما لك فقلت امروا اهل المدينة بقت تكفون فالتوا ومن هو فلك ابرخ وقالوا صاحب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقلت نعم فالت ميمون بك اباهم واصحابهم واسر عوا اليه حشر دخلوا عليه فقال لهم ابشر وابلان سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما يسمع لي موثر من رجل منكم بعلات من رانظ في شجره عصاة من المؤمنين
وليس من اولادك انهم احرار الا وفاء في قرية وجماعة والله ما كزنت ولا كزنت لو كان غير ثوب يسعني
كفالي وامراتي لم اكفر الا في ثوب حويله ولما كوا في اشرك الله ان يبعثني رجل منكم كاز امير او عمي او ابي او
نقيب او ليس من اولادك انهم احرار الا وفاء في بعض ما قال ابرخ من رانظ فقال انا اكفلك يا عمي بردد ابي في
هذا وفي ثوبين في عبيتي من غزاة في فالت تكفني في فالت بكت في الانظار وغسله في الثقب الذي حضرك واموا
عليه ودفنوه في قبر كلهم بخان روى عنه جماعة من الصحابة وكان من روى عنه اهل العلم اهل البيت في الزهر والورع والعدل
بالحق رضي الله عنه سيد علي رضي الله عنه عن ابي خنيم فقال انا رجل وقعا علي الحجل عنه الناس ثم اوكى عليه ولم يخرج
شيئا منه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ابرخ في اسمي ثيبه عيسى بن مريم في هذه وبس عصم بربه وبرك
ان يترك التواضع عيسى بن مريم فليكن الى ايدى روى عن ابي خنيم فقال ابرخ في اسمي ثيبه عيسى بن مريم في هذه وبس عصم بربه وبرك
الله عليه وسلم ما ظلت الحضر والافلت العبر مني لمجة اصرق من ايدى روى عن ابي خنيم فقال ابرخ في اسمي ثيبه عيسى بن مريم في هذه وبس عصم بربه وبرك
فوتج علم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عا من قبر بلسه بن ابر عليه حشر الفلك روى ابا حشر عن شمر بن عتبة
عن شمر بن عوف عن عبد الرحمن بن عوف قال كنت عن ابي الررد اذ دخل عليه رجل من اهل المدينة يساله فقال ان تركت
اباؤه وقال بالبركة فقال ابرخ لرداء انا لله وانا اليه راجعون لوان اباؤه فوقع في عضوا ما حجة لما سمعت رسول الله

[illegible]

[illegible]

اُضِلَّ كَيْفَ يَنْتَهِى بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ وَمِنْ عَوَالِيهِمْ
 مِنْ أَقْرَبِهِمْ وَمِنْ قِيَامِهِمْ فِي الرَّكْعَةِ الْخَامَةِ صَلَاةَ عَشْرَةٍ مَعَ خُضُوعِهِمْ فَقَالَ اشْهَدُوا بِمَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ وَاللَّهِ وَالنَّبِيَّ
 عَزَّ وَجَلَّ وَفَرَّغَ مِنْهَا وَنَزَلَ فِي الرَّكْعَةِ الْخَامَةِ كَمَا مَشْهُودٌ بِأَسْتَحْبَابِ أَنْ يُدْعُوا إِذَا تَنَاسَلَتْ فِي هَذِهِ الصَّلَاةِ **فَازِيلُ** الرَّكْعَةِ
 الْخَامَةِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا رَفَعَتْ لَمْ تَزَلْ فِي الْقَنْوَةِ حَتَّى نَزَلَ أَشْرَفُ فَلْيَسِّرْ بِحُجَّتِ الْعَنْتِ **قِيلَ** لَهُ مِنْ عِزِّهِ أَنْ يَتَوَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتْرُكُهُ فِي وَقْتٍ لَمْ يَفْتَحْ بَعْدَ ذَلِكَ وَلَمْ يَعْلَمْ النَّبِيُّ بِقَنْوَتِهِ وَقَوْلُ مَنْ أَتَتْهُ الْقَنْوَةُ أَوَّلًا لَمْ تَزَلْ بِأَيْدِيهِمْ **وَقَوْلُهُ**
 زَسَمِعَ عَنِ الْقَنْوَةِ وَلَا يَسْمَعُ عَلَيْهِ بَارِئُ الْقَنْوَةِ لَيْسَ مِنْ طَلَبِ الظَّالِمَةِ وَأَمَّا هُوَ بِأَيْدِيهِمْ فَفِيهِمْ وَيُجِيزُ لِقَوْلِهِمْ وَأَمَّا هُوَ بِأَيْدِيهِمْ
 يَتَرَكُهُ كَمَا تَنَاسَلَتْ فِي الصَّلَاةِ رَاحِلَةً **وَقَوْلُهُ** أُنْزِلَ الْمَرَاةُ فِي بَيْتِهَا الْقَنْوَةَ فَلَمْ يَحْكَمْ الرَّجُلُ وَالْمَرَاةُ فِي
 الصَّلَاةِ فِي مَوَاقِفِهِمْ وَسَلَمَتِ وَأَحْرَاةُ فِي الْبَلَاءِ عَلَى مَا بَيْنَهُمَا فِي أَهْلِ الْقَوْمِ **وَقَوْلُهُ** فَازِيلُهُ لَمْ يَكُنْ مَعَ الْأَحْمَامِ
 فَلَا قَنْوَةَ عَلَيْهِ فَلَمْ تَكُنْ مَعَ الْأَحْمَامِ كَمَا فِي الْقَنْوَةِ هُوَ فِي الْأَحْمَامِ الْقَنْوَةُ لَيْسَ فِي ذَلِكَ **قَالَ** الْمَلِكُ
 وَأَمَّا بِالرَّكْعَةِ فِي الْمَكْتُوبَةِ وَالْمُتَابِلَةِ فِي السُّجُودِ وَالْجُلُوسِ يُدْعَوُ بِأَجْرٍ وَحِدَةٍ وَيُدْعَوُ لِلرَّجُلِ بِالسَّجْدَةِ وَيُسَمَّى بِأَتَاةٍ أَوْ يَسْتَجِزُ
 مِنْهُ وَكَانَ الرُّكْعَةُ فِي الرُّكُوعِ **أَمَّا فَالْخَامَةُ** كَمَا نَزَلَ عَنْ رَجُلٍ قَالَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا
 رَبَّكُمْ فَبَيَّنَّ فِي التَّعْسِيرِ الْعِبَادَةَ لِلَّهِ وَفَرَّغَ مِنْهَا وَنَزَلَ فِي الرَّكْعَةِ الْخَامَةِ كَمَا مَشْهُودٌ بِأَسْتَحْبَابِ أَنْ يُدْعُوا إِذَا تَنَاسَلَتْ فِي هَذِهِ الصَّلَاةِ
 الْخَامَةِ فِي الرَّكْعَةِ وَرَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَكَعَ
 بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ بَعْدَ السُّجُودِ فَاجْتَهِدْ وَاقِفِيهِ فِي الرَّكْعَةِ فَغَيْرُ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ وَرَوَى هُشَامُ بْنُ غَرْبٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ
 إِذَا رَكَعَ عَوَا فِي صَلَاتِهِ حَتَّى يَجُوزَ لَيْتَهُ كَلَّمَ حَتَّى يَجُوزَ لَيْتَهُ هَذَا مَعْنَى الْحَرْفِ **وَقَوْلُهُ** وَكَانَ الرُّكْعَةُ فِي الرَّكُوعِ
 فَلَمْ يَزَلْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَكَعَ وَفَعَلَ بِأَيْدِيهِمْ وَأَخَذَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِمَا فَدَعَا نَفْسَهُ فِي الرَّكُوعِ وَأَوَّجَحَ
 فَذَا لَيْسَ عَلَى النَّبِيِّ فِي الرَّكُوعِ وَالسُّجُودِ فَرَأَى مَعْلُومَ أَنَّ أَكْثَرَ بَرِيَّةٍ مِنْ كُتُبِهِ فِي الرَّكُوعِ وَحِفْظِهِ وَأَيْدِيهِمْ فَرَأَى نَفْسَهُ
 فِي سَجْدَةٍ بِرَأْسِهِ **أَمَّا فَالْخَامَةُ** كَمَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا رَكَعَ بَعْدَ الْوُضُوءِ
 فِيهِ الرَّكْعَةُ وَالسُّجُودَ فَاجْتَهِدْ وَاقِفِيهِ فِي الرَّكْعَةِ فَغَيْرُ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ وَرَوَى هُشَامُ بْنُ غَرْبٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَوَا فِي صَلَاتِهِ حَتَّى يَجُوزَ لَيْتَهُ هَذَا مَعْنَى الْحَرْفِ **وَقَوْلُهُ** وَكَانَ الرُّكْعَةُ فِي الرَّكُوعِ
 يُدْعَوُ إِذَا تَنَاسَلَتْ فِي سَجْدَةٍ بِأَتَاةٍ أَوْ يَسْتَجِزُ مِنْهُ وَكَانَ الرُّكْعَةُ الْخَامَةَ كَمَا مَشْهُودٌ بِأَسْتَحْبَابِ أَنْ يُدْعُوا إِذَا تَنَاسَلَتْ فِي هَذِهِ الصَّلَاةِ
فَالْعَمَلُ عَلَى حَقِّهِ اللَّهُ وَذَكَرَ الْقَائِمُ أَبُو جَعْفَرٍ فِي تَفْسِيهِ أَنَّ الْقَنْوَةَ غَيْرُ مَسْنُونَةٍ فِي الْقَوْمِ إِلَّا فِي
 النِّصْبِ (أَخْرَجَ مِنْ مَوْضِعِهِ) وَاتَّيَزَ وَأَمَّا فَلَمْ يَأْتِ لَيْسَ بِمَسْنُونَةٍ وَكَانَ فِي الْحَقِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَمْعُ النَّاسِ عَلَى أَيْدِيهِمْ
 بِرَأْسِهِ بِعَمَلِهِمْ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَحُ بِعَمَلِهِ فِي النِّصْبِ كَمَا رَوَى وَخَلَفَ فِي مَقَرِّهِ الْعَمَلُ كَمَا رَوَى وَكَانَ مَعْنَاهُ إِذَا بَدَأَ بِصَلَاةٍ
 بِعَمَلِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَحُ بِرَأْسِهِ عَلَى أَنْ تَزَلَّ الْقَنْوَةُ فِي النِّصْبِ كَمَا رَوَى وَخَلَفَ فِي مَقَرِّهِ الْعَمَلُ كَمَا رَوَى وَكَانَ مَعْنَاهُ إِذَا بَدَأَ بِصَلَاةٍ
 قَوْلُهُ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَسْنُونَةٍ أَعْتَبَرْنَا بِالنِّصْبِ كَمَا رَوَى وَكَانَ مَعْنَاهُ إِذَا بَدَأَ بِصَلَاةٍ بِعَمَلِهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَحُ بِرَأْسِهِ عَلَى أَنْ تَزَلَّ الْقَنْوَةُ فِي النِّصْبِ
 وَالْعَمَلُ عَلَى حَقِّهِ فِي جَمِيعِ الصَّلَاةِ إِلَّا فِي الرَّكْعَةِ وَلَا يَبْطُلُ لَهَا جِهَةٌ فِيهِ فِي السُّجُودِ وَأَمَّا فَلَمْ يَأْتِ لَيْسَ بِمَسْنُونَةٍ وَكَانَ فِي الْحَقِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَمْعُ النَّاسِ عَلَى أَيْدِيهِمْ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَكَعَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ بَعْدَ السُّجُودِ فَاجْتَهِدْ وَاقِفِيهِ فِي الرَّكْعَةِ فَغَيْرُ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ وَرَوَى هُشَامُ بْنُ غَرْبٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ
 الْعَمَلُ مِنْ رَجُلٍ إِذَا كَانَ سَاجِدًا فَاجْتَهِدْ وَاقِفِيهِ فِي الرَّكْعَةِ فَغَيْرُ أَنْ يَسْتَجِيبَ لَكُمْ وَرَوَى هُشَامُ بْنُ غَرْبٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ
 الصَّلَاةُ خَلَامٌ لَا فِي حَقِيقَةٍ فِي قَوْلِهِ أَنَّهُ لَا يُدْعَوُ إِلَّا بِالْعَمَلِ الْفَرْدِ وَفَرَّقَ قَوْلُهُ لَمْ يَزَلْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَمَا رَوَى عَوَا فِي صَلَاتِهِ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِرَأْسِي وَبِعَمَلِي وَبِعَمَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِعَمَلِ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةِ وَبِعَمَلِ الْمَلَائِكَةِ

ما يطلع الحار من
حرقه



رواية المجموعه من

عمل الفتي تحت ارجله
ومر ترك وضع يديه
على الارض في سجود اخيرا
بكلت صلاته

بصير

الفر من
والعشيل

وكان له كناية وقرار عن التفرج باسمه وبالله عز وجل التوفيق...
 احركم وهو ظم يبرور كيه نفس الصلاة في حال الخضر لا يبلغ بل يطا اريهم وركيه من شدة حلقه لا يرفع ذلك ما يشغله
 عن الصلاة ولا يمكنه من استيعابها ولا يبرر الا بقاء حاجته ثم يستقبل صلاته وفسر روي برفع عنك انما مراد به
 ذلك وطلانه خرج واضعاً يده على انفه كالرابعة ومعنى ذلك انه في حلقه حلقه من الخروج فذلك على التاخير على
 الصلاة فاذا خرج على صفة العاري سهل عليه ذلك وبادر الى الخروج وبالله عز وجل التوفيق فـ...
 روي كذا الشيخ ابو بكر قال لا يبط بالخضر اذا كان يشغله او يحلقه ولا يبرر بالخفيف منه الى ان يشغل افسا فان ذلك لانه
 يمنعه من التفرج في الصلاة واذا اء البصر على حسب ما يلزمه من الكفاية والكمال يشغله لما يحجب من طراد البصر على
 ان الله يمنع من الصلاة كذلك وفسر النبي صلى الله عليه وسلم ما يبط احركم وهو يرفع راحتيه في اعين الخطا لا يبط
 احركم وهو ظم يبرور كيه اراد ان يدير راحتيه في الغاية والبول والعض في النبي صلى الله عليه وسلم اذا احرق العشاء
 وارتفعت الصلاة ما يبرر او لا يعنى ان لا تدعى نفسه الى التعمام فيستغفر من حره الصلاة شيئا ما انما انما كان لا يشغله
 فلا بأس بذلك لانه لا يمنعه من اقامة الصلاة على ما يرضى وحرره ما وسنم وبالله عز وجل التوفيق فـ...
 محمد بن علي رحمه الله وذكر في الفتح ابو الوليد قال قوله في حديث عبد الله بن رافع من ذهب حاجته استعمل هذه اليد على هذه
 اليد فيفقه يراى به ما يحتاج كذا من راحتيه في الغاية والبول وان كانت اليد واحدة وافق على كل ما يحتاج اليه الا ان عوب
 اللغة جربا استعماله على هذا الوجه مما ذكرناه يقال ذهب ملازم الحاجة الا نسي ان ياتي الغاية **وقوله**
 صلى الله عليه وسلم اذا اراد احركم الغاية فليبرر به من الصلاة يعني اذا احتاج واتى بركه راحة مكان الغاية
 وأمر من احتاج الى الغاية ان يبرر به من الصلاة ليتفرج له ويحلوا يديه للامبال عليه ما يبرر الصلاة ولا يتخلوا ان يحرق
 من الحاجة الى اتيا الغاية (النفس) والخفيف الى ان يشغله عن الصلاة ويجعله عنك فيه المجموعة من رواية بزياد عن
 ملك ينهي اما ما كان وما هو وجه ذلك انه ما هو بتفريق الغاية من الصلاة لمعنى التفرج له ولا يكون ذلك في
 مسئلتنا لا يرفع ما شرع فيه منه ما لم يفرج وتلازم على صلاته وبالله عز وجل التوفيق وبالله عز وجل التوفيق
 قال الملك واحب الي اربعين في الوقت وبعد وقال ابو حنيفة والشافعي ان جعل يديه ماصح والاعادة عليه والبول على
 ما نفوته الحديث المذكور انه امر بتفريق فضاء الحاجة ومعه نفس تفريق الصلاة والنفس في فضاء الحاجة المعنى عنه ومن
 جهة المعنى ان استمراره لمرافعة على كثير في الصلاة تشاغل عنك منع استمراره فوجب ان يكون معسر لما كسبهم
 العمل ذلك انه لا يمكنه دفعه انما استمراره ثم يبرر يركيه وتكليفه انما من حلقه الصلاة حلقا تقيلا
 لا يستطيعه الا بتكليفه وعلى متتابع جانه يمنح الصلاة وفـ...
 كثير تحت ابهامه يجلب ان وضعه بكه راحتيه على راحتيه ولا يرضى بجزءه كقول ملك في حديثه
 عن ابيه... ومعنى ذلك ان ضررته جميعا لما اجوز له ذلك كما ابا حنيفة في راحتيه على راحتيه امساكه وان منع ذلك من
 اتمام روضه بوضع يده على الارض في سجود ولو لم يوضع يده على الارض في سجود من غير ضررته لما اجزى له كما عاهد ابا
 بكر ذلك يجب ان يكون الحامل كسرت تحت ابهامه لغرض ضررته والحاجة وكذا انظم لوركيه لا اجل قبل الخضر
 والله عز وجل العلم وقال ابو حنيفة ان لا يجزى راحتيه من ذلك على ثلاثة ارضى احدها ان يكون خفيف يعضل يبطه وان يرفع
 ما يفرادى صحت صلاته وجنب له اربعين في الوقت والثالث ان يشغله ويجعله عن استعماله فيقول ان يرفع
 باء افاد الى اعاد ابراء وفـ...
 قال في الفتح ابو الوليد

وعبروا ان يقطع له الصلاة والبر في بيته وبين الحفر كان الحفر يفر على ان الله واذا الغيا من غير من راد امره لا يغير
على ان الله بلا معنى لفتح الصلاة من اجله وبالله عز وجل التوفيق **فالعمر بحارجه الله** في كل صلاة
ابو النضر في قوله صلى الله عليه وسلم اذا حضر عشاء اخركم وافيت الصلاة فابدأوا بالعشاء وفعله ما اطلق يحضر العشاء
هو قوله ايضا اذا قرأت العشاء وحضرت الصلاة فابدأوا به قبل ان تطلوا صلاة المغرب معناه ان من لم يشرع في العشاء
ما يشغله عن صلاته وطارد له بمنزلة الحفر الذي ارم به ان الله قبل الصلاة وفردا في الحديث اذا وضع العشاء واحكم طام
فابدأوا به قبل ان تطلوا واحتمل العلماء في معنى هذا الحديث مذهب النشأ في المراتب من معناه وذكره
عن حبيب وحكي عن ابن عمر ومالك أنه يبدأ بالصلاة الا ان يكون له عمل ما خفيما وذهب التورق والسكان واهل النكاح
الى تراخي في كلهم للحديث وتفسير العلماء وروى مثله عن علي بن الخطاب زاد اهل النكاح ما كان صلاته باطل وفي هذا
الحديث حجة على توسعة وقت المغرب وقد تقدم هذا في موضعه من هذا الكتاب والجملة وفيه حجة ان صلاة الجماعة
ليست بواجب على كل حال بقوله وافيت الصلاة فابدأوا بالعشاء ومنع عن الصلاة وهو يدعيه الاختلاف
يعني المبدأ والافعال مثل النبي عن صلاة الحاضر في ذلك لشغله به **وفاختلاف العلماء في ذلك**
بذهب مالك وغيره الى ان ذلك مؤخر في الصلاة بشغله عنه واستحب الاعادة في الوقت ويعتقد في ذلك قالوا
يجوز صلاته من اجله هو الذي يشغله وتاخره بعض الاعمال على انه ان شغله بشغلا لم ينعه من اقامة مروه ما وصلها
بين ركبه من ايعير في الوقت وذهب الشافعي والحنفي مثل هذا الى انها اعادة عليه وكما هو قول مالك في هذا
استحب الاعادة وكل من يخبر عن ان من بلغ به ما لا يفعل في صلاته ولا يصليها من ردها انه لا يجزى ولا يجل له الرضول
كن ذلك في الصلاة انه يقطع الصلاة ان اصابه ذلك فيه وبالله عز وجل التوفيق **فالعمر بحارجه الله** ومن
باب الفتوى في صلاة الصبح في الجمعة الفتوى في الصبح على ما كان يعتقده من الفتوى في صلاة الصبح ثم اذ لم يعمل
عبر الله بحارجه الله ما يعتقده هو في ذلك والمعاد هاهنا في الفتوى في الصلاة في ارم دعا ومعها
في مكان من الصلاة تعهد ويسمى ذلك العلماء فتوى فان اذ انما في فتوى الرجل الخ في الدعاء والفتوى في الكلام
على اربعة اشخاص الفتوى الجماعة فان الله تعالى كل الفاشون يعني طمعين والفتوى في القيام وروى النبي صلى الله
عليه وسلم سئل عن الصلاة افضل فقال هو الفتوى معناه هو القيام فان الفتوى الشكوى والفتوى في قوله
لله فانتبه والفتوى الاخ في الدعاء وقال ابو عبيد وبري في فتوى العزم يسمى فتوى لان العزم قائم في الدعاء من غير
ازيغ قال القاضي ابو الوليد ومجمل على ان يسمى فتوى على اربعة اقسام يسمى فتوى بمعنى الجماعة لله عز وجل بانواع
النبي صلى الله عليه وسلم فيه وسمى فتوى بمعنى الدعاء وسمى فتوى بمعنى القيام والفتوى وسمى فتوى
الفتوى لان الفتوى يسمى عن الفتوى وسمى فتوى **واختلاف الفقهاء في الفتوى** بذهب مالك والشافعي
الى الفتوى مشروط في صلاة الصبح وأنه من شرط ان الصلاة وقال ابو حنيفة والشافعي لا يفتى في شيء من الصلاة
والله ذهب يحيى بن يحيى الى ان الفتوى ما ذهب اليه ملك ما روي عن عاصم انه قال سالت ابن عمر عن ذلك فقال
انه كان الفتوى في كل ركعة او بعد ذلك فانه لا يفتى في ذلك بعد الركعة او في كل ركعة او في كل ركعة
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا اراه كان يفتي فوما يقول لهم انقرأوا فقرأوا وسبعين صلاة في ركعتين
دون اولها وثلاثينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ركعتين رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا بعد ركعتين
اذا افتت بالفتوى عن ملك قبل الركوع افضل واختلف في حبيب الفتوى بعد الركوع وفيه قال (الشافعي)

المجتمعة في كون الصلاة
بدراسة فتوى الفتوى

اعلم ان الفتوى في الكلام
العربي

منها ما يسمى

اختلاف الفقهاء

[illegible]

[illegible]

[illegible]

عفا لا فاته ليخرج فمما لا سمعنا له سبب فلم يفته فاسارت به غير بعيد حتى وقفت به فاجيب به جسد فقال اسجدوا لخالق
الله من خارج غير الا ان لا فاته لغيره الوضوء انه سجد طاب والله عز وجل الموفق للصواب فـ الاعرج على وجه الله قوله الخ
بعد التواء اخبر عن تعلق من خرج من المسجد بعد التواء الماروي وكان التواء دعاء الرطل الخلوقة واستجاب المسلمون اليه من
خروج به ذلك الوقت والمسيح وجاهدكم فضل خلاصهم ونفوسهم على نعمته وهما ممنوع منه بالاجماع وفـ وله طاهر من يد الرحمن
اليه استغفارة لمنزلة به ضره من مئة او غير مئة خرج فيهم بل الضم وركب جميع بيوت الطلائع الجملة فان ذلك صالح بان
كانت الضم وركب طاهره كان عابا ونحوه في ذلك بيان حاله وازالة اللبس في افعه ومانع من سوء التصور ان كانت ضره مئة
فليعلم امر ان يوم به عار من فضله على انه كهيئة الرعاية ذكره لك القاتح ابو الوليد رحمه الله وفـ وله الامانة في بل ان ذلك
من اعمال المناقب وفـ وله ان يرد الرجوع اليه اهرامة من اعمال النعم طابا من انظر اليه وهما ايم لم يدل تلك الطلاء فاما من
طلاها وجماعة فليخرج من المسجد عند التواء واما فاته واثـ ان طلاءها من افعال الماعشون له ان يخرج من المسجد ولم تقم عليه
الطلاء فاذ اقيمت عليه فانه ان يجرد في الجملة فـ له على غير عبد الله بن الزبير بن عكرمة بن سليم العوفي عن ابي قتادة الانباري
ان رسولا الله طر الله عليه وسلم قال انه اذا دخل المسجد فليحيط به كهيئة قبل ان يجلس فـ الاعرج على وجه الله قوله الخ
بن الزبير طر الله عليه حيا تارة وهو على غير عبد الله بن الزبير بن عكرمة بن سليم العوفي عن ابي قتادة الانباري
بن بكر وعكرمة وكان ثقة فاذ كان اسكنا من العباد المنفقين غير احب من عبد الله بن عمر بن قيس قال اني انا احمد بن محمد بن عيسى
قال ان محمد بن الحسن قال ان الزبير بن بكر قال قال ثني عباد بن المنيعة قال كان عامر بن عبد الله بن اشعث بن خازن في
صيفه الا ان ارا مظلما اتاها فقلت له اجلس واؤشري تراله عبادا تنفك به الى به فلفه كان رفيقه ليعلم ضره عند
افعه اليه من الجنان ليعتفم قال واحد من محمد بن الفضل الجوابي ان عامر بن عبد الله بن الزبير دمع العجوز باد مولد مصعب
بن الزبير فلا تثير العدم هم وقال افعم في بيوتك امانا وانفك بينك عار ثياقه كرها فاذ لم يفت الله عز وجل يقول
ان يبيتوا شجوة وما هم بمعتك ان يبرروا ولا يارواهم الذين ادخلوا على قوم من يوم الحزم فـ الاعرج على وجه الله قوله الخ
ومحمد بن الفضل فـ وثبت من عبادنا ان رجلا اودع عربة المشرك خمسمائة دينار واستغفرك عبد المشرك ووقع الرجل فجعل محمد
المسكر يدعو ويقول اللهم فاضمه عني واقبضه بين يدي فسمع علمه دعاءه فافهمه في الرمي له وجعل خمسمائة دينار فاجابك بوضعي
بيوتك محمد المشرك وهو مشغول بالصلوة والدعاء واجشع ما فيه محمد طلقه من ابا تيريد من داخلها فجعل الله عز وجل
قال عامر بن محمد ان يفتن من كرت له اية وضعت واخبرته بما خفت عليه من العقوبة فاذ وبلغ عبد الله بن الزبير ان ابيه
عامر اصحب فوما يصح فمما ان يطلع بعد انك تجالسهم او يعتك صرنا قال عبد الله بن احمد بن حنبل صحت الحديثوا علمه
بن عبد الله بن الزبير ثقة من اوثق الناس وذكر العفيلي قال اعلم احمد بن محمد بن ابي عيسى قال سمعت جابر بن عبد الله
طرايت احدا اعلم من علم عبد الله بن الزبير قال وكان اكثر كلامه استخفافا لغيره الا انه ما هو العبيد والقيس وانك اليه
وقال مصعب عن مالك بن انس كان عامر بن عبد الله بن الزبير يواصل الصيام ثلثة ايام فبكت اتيه واخر يوم من صيامه اسكاه عن
حاله بعد العصر فيشرب سبعة رطل (الصلح) وكان بن سليمان في الرابعة وروى محمد بن مسلمة عن مالك بن انس عن عبد الله بن الزبير كان
يوصل في رمضان ثلثة ايام فبكت اتيه فمما ان يرفع على ثلثة ايام بل ثلثة ايام من الشهر يومين وليلته وقال مصعب وقال ابن
عصية كان عامر بن عبد الله بن الزبير في حجة من قبله من غلبه شربا وتوفي عن علمه من ابل اشاع سنة اربع وعشرين
وفيل سنة احمور او ثمانين وعشرين واثانة قال الزبير بن عكرمة بن سليم العوفي عن ابي قتادة الانباري وهو جرح
بنعيسة ومثله في الحديث من المسجد فاذ ايسر فبكت له انك عليل فاذ السبع دعي الله فلا اجيبه فاذ خروا بينك فاذ خلا

ركعتين فالواحدة ختمة المسبح والآخر ركعتين
 والقبلة باجمعهما اوجوبهما ما اذا دخل المسبح احدى الركعتين او بعد الصبح باليمين ثم النهي لاداء عن الصلاة بعد العصر
 حتى تغيب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس وفي قولنا ما زاد العلم واصولهم في الصلاة بعد الصبح وانهم
 بما فيه كفاية وبيان والجملة واختلاف الفقهاء في الزيادة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 ابو حنيفة والشافعية والليث وداود اعيان اهل البيت لا ركعتين اليه في بيته ثم اتى المسبح ولو لم تكن الصلاة انه لا يركع للصلاة بعد العصر ولا يصح
 وروى الشيخ عن مالك انه قال يركع اربع ركعات في صلاة الفجر في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 ومحمد بن كزوه انه قال يركع اربع ركعات في صلاة الفجر في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 عن النضر بن عبيد الله عن عبيد بن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال لا ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 وهذا حديث من سلفنا واخبرني في الشرح عن عبيد بن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال لا ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 وسلم الصلاة بعد العصر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 ان يركع ارام الصلاة بعد العصر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 الحرام حرثتم فان احدى الركعتين ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 الحسن بن علي علفه في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال لا ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 لا ريب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عليا ونحو ذلك الصلاة بتعبه عليه في صلاة الفجر ثم قال في الصلاة ثم قال
 غايته ان الصلاة بعد العصر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 ليعلم من عساه عن عبيد بن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال لا ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 سبكه وهو ايضا ضعيف لا يحتج به ولو صح هذا الخبر لكانت الصلاة بعد العصر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 صلى الله عليه وسلم اية وعينه ان الله صلى الله عليه وسلم قال في صلاة الفجر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 بخصه او كونه في صلاة الفجر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 عليه وسلم الصلاة بعد العصر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 هو ان جاء في حديثه في صلاة الفجر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 بغير ركعتين اثنتي عشرة ركعة في صلاة الفجر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 السنة ثلث عشرة ركعة في صلاة الفجر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 الصلاة بعد العصر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 لم يشأ ان يخطب في صلاة الفجر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 الخبر ان سلفنا ووجب الرجوع الى اصول الابرار ووجوب الصلاة في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 له في صلاة الفجر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 عينه بانه بعض من ذكره ان يركع ما لا يركع في صلاة الفجر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 ان يركع ما لا يركع في صلاة الفجر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 حجة هؤلاء ما روي عن علي بن ابي طالب انه قال في صلاة الفجر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال
 حجة لانه مختلف به عن اكثر الروايات فيكون عنه من جات ورد ما وعنه من الابرار في صلاة الفجر اربع ركعات في كل ركعة ركعتين اليه في بيته ثم يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال

من ركعتين اليه في بيته ثم
 يلحق المسبح ما يركع فيه ام لا فقال

حديث انما دخل المسجد
 فركع ركعتين ثم جئت الى المسجد

صلاة التراويح بعد
 كل ركعة ركعتين

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في رجل قال يا رسول الله اني اريد ان
 وابعد عنك ما بيني وبينك من سبعين سنة وانا اريد ان اكون
 لغيرك الله عز وجل ارحم الراحمين والحداد ما هو الا قتل ابا بكر
 فرج الله له ما يشاء **وفيها يقول** لقول الله عز وجل
 وكان عمر بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في يوم من
 وله من اهل بيته وكان من اهل بيته من اهل بيته من اهل بيته
 بالمرئىة يخرج بطلب فيه الى عبد الملك فلما بلغ موضعا فقال له
 جاءكم اقبال العز في حق الله

يا ايها الناس انتم كنتم على اهل بيتي في يوم من اهل بيته
 وكان من عمر بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في يوم من اهل بيته
 للموت والحداد ما هو الا قتل ابا بكر فرج الله له ما يشاء
 وروى عن ابي عبد الله رضي الله عنه في يوم من اهل بيته
 عن ابي عبد الله رضي الله عنه في يوم من اهل بيته
 ليزيد بن ابي طالب رضي الله عنه في يوم من اهل بيته
 مولد ابي قتادة رضي الله عنه في يوم من اهل بيته
 الشورى في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 غير في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 الخلق في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 اخرج له الخبر في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 رجل صالح في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 سالم ابو النضر رجل صالح في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 قال نعم وفلان في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 قال نعم في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 جاز ان يكون في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 هذا مع شهادتهم في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 لا يجوز ان يكون له في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 وقول الله في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 وعلى ذلك في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 انهم في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 غير في يوم من اهل بيته في يوم من اهل بيته
 وله الحمد لله

باب وضع اليد على موضع عليه الوجه في السجود

قال من نوى ان يجزئ له سجدة واحدة فليضع يده على موضع عليه وجهه فالنوع ولغيره في يومئذ لا يجزئ
وانه يجزئ كعبه من تحت برنقه حتى يضع يده على المصباح من تحت يده ان يجزئ الله تعالى كما يقول من وضع يده على
فليضع يده على الموضع عليه وجهه ثم اذا رفع يده فليضع يده على الموضع الذي كان عليه وجهه من تحت يده
عن العلماء من غويته ما عوربه انه قوله في اليدين وليس وجهك بلان وجهك عن الجميع من قوله لا يغفل عن وجهك من طر
والاعتراف في الركوع والسجود وفي السجود والركوع واجب من طاعة الله تعالى في كل سجدة وسجدة عليه وسلم
بذلك وجعله له وقوله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رايتني صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله عز وجل الوجه را
يفتح عليه في ركوعه وسجوده واخلاص بين العلم في ذلك ولما اختلفوا في ان ينظر الله عز وجل الوجه او لا
المعنى مما تقدم من كتابنا هذا والحمد لله وانما افلنا هذا لاننا نعلم ما روي عن ابي حنيفة ربه بعض اصحابنا في تركه من الاعتراف
انما في الجانبين والاعتراف في الركوع والسجود من طاعة الله تعالى في كل سجدة وسجدة عليه وسلم لا ينظر الله عز وجل
موضع الاطراف في السجود من كل شيء من ركوعه وسجوده من طاعة الله تعالى في كل سجدة وسجدة عليه وسلم لا ينظر الله عز وجل
مسعوده وشكاه احمد بن حنبل في مسعوده من طاعة الله تعالى في كل سجدة وسجدة عليه وسلم لا ينظر الله عز وجل
لن يتركه في كل شيء من ركوعه وسجوده من طاعة الله تعالى في كل سجدة وسجدة عليه وسلم لا ينظر الله عز وجل
لا يجزئ طاعة من لم يفتح يده في الركوع والسجود وفرد ذكره بالاسناد في كتابه والحمد لله وامامنا
يدريه في اليوم الاخير من تحت برنقه فان ذلك مستحب ما عوربه عن الجميع والحمد لله والحمد لله والحمد لله
يسجد على ركبتيه مستقيم بين يديه يديه على المصباح من تحت يده ان يجزئ الله تعالى كما يقول من وضع يده على
من كتب الوجه الذي في قوله تعالى انما يصبر الوجه الذي على الوجه الذي على الوجه الذي على الوجه الذي على الوجه الذي
والواجب لكل من لا يستدريه بالكلية عن سجوده وان ياتى بها ياتى به وجهه فان لم يفعل فليتركه في حلقه نفسه وطاعة
ماضية جازية عنه ان شاء الله عز وجل ذكر في الحديث ما ذكره عن الحسن بن علي بن موسى بن ابي عيسى عن ابي جعفر
عاصم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
وحدثنا عبد الوهاب الثقفي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
قال عبد الوهاب نا ابا بصير قال رايت ابا قتادة في العروبة انما يصبر يخرج يديه لم يمس بها الارض قال نا عبد الوهاب نا ابا بصير
لن يتركه في كل شيء من ركوعه وسجوده من طاعة الله تعالى في كل سجدة وسجدة عليه وسلم لا ينظر الله عز وجل
ليكنه اذا سجد وذكر عن جعفر بن محمد عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
في ثيابهم ورايتهم يمسحون بالاسانين عنقه قال نا عبد الوهاب نا ابا بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عليه وسلم جعل يديه في سجده على السجدة والركعة واصف يديه في ثوبه اذا سجد نا ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
بما يرويه انا انما في سجده على وجهه الله وذكر الشيخ ابو بكر قال نا ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
او غير ذلك من ذلك او غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك او غير ذلك
انما في سجده على الارض او ما خرج منها قبل الخشوع والبرق والمصير فليخرج منها لا ان ينظر الله عليه وسلم نا ابا بصير
لن يتركه في كل شيء من ركوعه وسجوده من طاعة الله تعالى في كل سجدة وسجدة عليه وسلم لا ينظر الله عز وجل
من اراد ان يتركه في كل شيء من ركوعه وسجوده من طاعة الله تعالى في كل سجدة وسجدة عليه وسلم لا ينظر الله عز وجل

من كانت جميعته أو ماله من الأرض المعاني لم يجز مجموع، الاعتدال فيها ووضعها للسجود ثم لا بد من معي
عن كمال السجود بخلاف الذي كفيته والفرق بينهما يكون في كونه في كمال السجود أو في بعضه وهو
بالأرض للسجود وإليه وجه الاستدلال على أن الأرض هي التي لا يعلم إلا أن الأرض هي وجه الله ونورها
الفضل عليه قوله صلى الله عليه وسلم إنا لله وإنا إليه راجعون وأما قوله صلى الله عليه وسلم إنا لله وإنا إليه راجعون
أعني ومن كل عضو من أعضاء الجبهة وإن كان في عظام كثيرة وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة والألف
وفرأى أن الجبهة عزاء في تراقد على أرضها فلا تسجد في تراقد على الجبهة أجزا الصلاة وفي تراقد
على إنا لله وإنا إليه راجعون وحكي على ما جاء في الحديث حكم السجود الواحد وهو السجود كماله ذكر في الحديث أن الكعبين
والكعبين والفرق بينهما في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة والألف ولو كان في بعض الأعضاء ذلك لأما أنه
ولم يذكر في قوله صلى الله عليه وسلم إنا لله وإنا إليه راجعون أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
وعن من السجود والفرق بينهما في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
أما بناء من قال إن السجود على جميعها فليس بجواب بل هو السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
يجوز أن تراخى في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
وفيه وبين أن يكون السجود والفرق بينهما في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
تعالى لم يجعل الأرض كمالا في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
كله مثل قوله معروف السجود وهو ضخم في الصلاة على الله عليه وسلم في السجود والفرق بينهما في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
حال الصلاة وقد ذهب الراوي إلى أن السجود على الأرض هو السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
من غير تراخى أو تفرق في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
الحسن السجود وذكر في الحديث أن السجود على الأرض هو السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
في الحديث في التفرقة بين السجود على الأرض والسجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
يدبر عن أبيه وفي قوله في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
الصلوات الأربعين ومن غير تراخى في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
السجود في الحديث أن السجود على الأرض هو السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
اعتقاد، حيث ذكر في الحديث أن السجود على الأرض هو السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
كل عضو من أعضاء الجبهة وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
مع ما يفر من التشبه بالسجود والفرق بينهما في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
في الحديث أن السجود على الأرض هو السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
بعض الركوع وأما قوله في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
جميع العلماء وأما قوله في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
دورانها وإليه وجه الاستدلال على أن الأرض هي التي لا يعلم إلا أن الأرض هي وجه الله ونورها
والسجود والفرق بينهما في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود
من اثنين أو أكثر في تراقد على أرضها وذكر في الحديث أن السجود على الجبهة من طرف واحد وإنما هو السجود

ادراكا وبيورا. وقال ابو ثور اخا النقيب بدنه كله اقبس الظللة. وقال الحكم من اكل من عنبه او من عنبه في الظللة حتى يبعده
بل يبعده طلته اخبرنا عبد الله بن محمد بن يوسف قال قال عبد الله بن محمد بن علي قال قال عبد الله بن محمد بن علي قال قال عبد الله بن محمد بن علي
قضى فينا انما موسى بن زياد قال انما الوليد بن مسلم عن طراون ابي عن يحيى بن ابي كثير عن داود عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد
وسلم يلقين في الظللة فذلك انما في غير الظللة وفيه ان لا شاة في الظللة باليد وبالجزر وبغير ذلك كما يراه من شاة
خلفه فقام قال انما الحسن بن ابي حمزة بن ابي بكر بن محمد بن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد
عليه وسلم كان يمشي في الظللة قال انما عبد الله بن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد
يشير في الظللة وفيه ان من ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد
ادليل على جواز الاستحلال في الظللة انما في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة انما في الاطعمة
وكان ذلك منه اجوز من ان يترك في غير حرج لان الحرج لا يمتنع من ان يترك في الظللة ولا في الاطعمة
الله عنه ان يترك في الاطعمة موضع فضيلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لا يجوز التقدم بغيره بغيره في طلته عليه وسلم
وفذلك لا يجوز له ان يترك في الاطعمة موضع فضيلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لا يجوز التقدم بغيره بغيره في طلته عليه وسلم
جميع العلماء من نأى في طلته حرج او غير ذلك مما ينعى من الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
ناظر ابي بكر عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد
مخصوص عن جمهور العلماء انما في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
الاستحلال لا يجوز في اجماعهم على ان لا يترك في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
في ذلك وكان الله عز وجل قد اقرهم انما في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
والعنب من اكله الا انما في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
وفضيلة الظللة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يملك احد او اكله الا انما في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
الاول والثاني سواء ما لم يكن به عذر ولو لم يكن به عذر لم يكن به عذر ولو لم يكن به عذر لم يكن به عذر
ما لم يكن به عذر الا انما في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
هو الاستحلال الا انما في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
في هذا الحديث ادليل على العلة التي ذكرنا بان كل علة تمنع من تمام طلته انما في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
صلواته عليه وسلم انما في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
ينقطع عن تمام طلته في اجماعهم على ان لا يترك في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
له ولا يجوز احراز تقدم بغيره في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
فوما الا باذنه او اذنه من اكله الا انما في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
وموضع المخصوص في هذا الحديث هو استحلال الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
روى عيسى بن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد
ما لم يكن به عذر الا انما في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
فما اخرج ابو بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة
لعمري ثم يسلح ويصلحون في الاطعمة او منعه ما منع من تمام طلته انما في الاطعمة

[illegible]

وصلوا أذنكم الزكوا وحرمهم انما ينبغي على صلاة الزامهم من قبله منهم بعض صلاة الزامهم ومن لم يقته واقلا
البناء التوافق في عمل المأموم مع المستخلف بل من حكمه ان المأموم مع المستخلف فيما ينبغي عليه من صلاة
الزامهم وانه لا يخلوا ان يكون المستخلف اذ لم مع الزامهم ابتداء ركعة او لم يركع معه بل زاد ركعة معه الركعة
وكانت اول صلاة الزامهم فان صلاة بل فيه على سنتك لا يجمع تعميم ولو كانت ركعة من صلاة الزامهم في المستخلف
الزامهم بعد الزامهم معه الثانية فانه يتم مع صلاة الزامهم حتى يبلغ على الزامهم باذ البغ الشار اليهم بقضى ما
بانه من اول صلاة الزامهم ثم يسلمهم ولو كانت تلك الركعة فربما كانت جماعة منهم فجاء السجود في المجموعة
من أصحابنا من يقول المستخلف وحده للقطعة ثم يسلم معه من كل صلاة ويخرج من صلاة شيء منها فيفضيه
بعد سلامه ومنهم من قال انما يقع بقضى ما كل واحد واحد من يسلم من يسلمه وجه القول ان
انما تسلم من صلاة الزامهم عليهم فطاعة والقطعة لا يجوز الا بعد تسليم الزامهم اصل ذلك ان الزامهم
صلاة بل من صلاة شيء من صلاة لا يقع الا بعد سلامه ووجه القول الثاني ان تلخيص السلاح لفظ المستخلف
حده اعلم على المأموم فيه غير انه ظاهر فانه يحاز ان يتخار ميبك طاعة كالمطاعة الزامهم في تلك الخوف تسلم
صلاة في مرة يتخير ميبك الزامهم المطاعة الثانية وقال السجود في المجموعة في المستخلف تسلم صلاة الزامهم ثم
فلم يفضي له عليه فيقول احب الي ان يعبر القوم احتياجا وانه لم يوجبه وهذا يقتضي غير ان الزامهم
صلاة الزامهم فخرجوا عن حكم اما من يفتي ان يقولوا ان لفظ واذا قلنا في حكم ايامه لم يعمم اعادة
الصلاة اذ لا يسروها بصل او غير والله عز وجل اعلم واذا قلنا ان المأموم يفيض ما دلالة قبله
المستخلف من على السجود في المجموعة عن بعض أصحابنا ان تسلم المستخلف بطلت طاعة من يسجد عارضا
انه فلا يجوز في ذلك ثم رجع فقال يعبر ابي اي وجه القول الاول انه انما به في كل ركعة ان يسلمه من اتم
سلم الزامهم وطاعة للقطعة من قبله بعض طاعة بل من بعض بعض فانه يقول ذلك الزامهم كان لفظ ما في حكم الجمع
والانفراد ولا يلزم ان لا يسلم في صلاة الجمعة وان كان ذلك لا يتم الا في صلاة ووجه سراج وهو انه انما طاعة
مع الزامهم الا من ابتدأها معه ولا يلزم من ابتداء طاعة من لم يكن ان يسلم مع الزامهم ووجه ثان فان لم تكن الصلاة
له حكم طاعة بل الزامهم كما وان يسلم فيه المستخلف اصل ذلك البناء واذا استخلف الزامهم من لم يسلم معه الركعة
وقد يفتي عليه سجدة واحدة من المستخلف على الصلاة ولا يتبعوه في سجودها انما له نافذة ويعتبر في صلاة الركعة
فان اتبعوه فيها بسرت طاعة وانه في العتبية عيسى عن النعمان قال الزامهم في سجودها معه وجه
القول الاول الاحتج به من ان تلك السجدة نافذة للمستخلف انما لا يعتمد بها وانما يلزم بها اتباعا للامام فمن
اتبعه فيها لم يضر من انه لا يفيض وجهه باتباع الامام فتقبل واذا لم يجز في طاعة وجب ان قبل طاعة ووجه
الرواية الثانية ان المستخلف انما ياتي به في سجدة نيابة عن الزامهم ولو لم يبع ان يتبعوه فيها المأموم طاعة له
ان يسلمه لانه لا يركع في فعله الا انما المأموم له فيها طاعة انه لا يلزم الزامهم فعله اقتضي ذلك ان يجز الزامهم
اتباعه فيها وانما يقال ان نافذة للمستخلف بل هي في حصة على وجه النيابة عن الزامهم والله عز وجل اعلم وقوله
صلواته عليه وسلم ما رايتكم اكثر من ان تصيبوا انكارا لعلكم تعلم ذلك وان كان حكم الزامهم لا يكثر والهرام انكاره
انه كان انكاره لا يكثر منه اكثر من انكاره وعلق انكاره والله عز وجل اعلم وقوله صلواته عليه وسلم
من ناله شيء في صلاة عليه سجد هذا علم في الرجال والبنساء بل من تفتح على كل من يغفل عن الركعة والافاء ولا خلاف في

ان هذا حكم الرجال بما اتيه من جهة ملك ربه الله ان حكم النبي لا يتشبه حكم الرجال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
حكم النبي اتم اتم من شئ التصديق والدليل على صحة ما ذهب اليه ملك ربه الله فانه طمأنينة عليه وسلم من تاليه
شئ من طمأنينة عليه وسلم **فان قيل** ان هذا الخبر لا يرد بسبب النقص الذي حصل في الخبر بل في سبب ان النبي عليه
والجواب ان هذا الخبر لا يرد بسبب النقص الذي حصل في الخبر بل في سبب ان النبي عليه وسلم لم ينفذ حكم الله على طمأنينة
اللعان على طمأنينة من جهة ملك ربه الله عليه وسلم **وفيه** قوله طمأنينة عليه وسلم انما التصديق للنبي ليس على ان لا
حكم من واكثر على معنى الجواب لظهوره الى النبي كما يقال كبر ان النبي من اجال النبي اذ اثنى ذلك فان حكم
التصديق ان يقول سبحان الله والله اعلم بذلك **وفيه** قوله طمأنينة عليه وسلم انما التصديق للنبي ليس على ان لا
يدل على جواز الاتيان في الصلاة للحاجة والضرورة ليعلم بسبب التصديق هل هو من اجل طمأنينة او من اجل غيرهما
فيجعل على حسب ذلك والله اعلم **فان قيل** ان هذا الخبر لا يرد بسبب النقص الذي حصل في الخبر بل في سبب ان النبي عليه وسلم
ان النبي طمأنينة عليه وسلم ذهب الى ان النبي لم ينفذ حكم الله عليه وسلم في غير ذلك من اجل ان النبي عليه وسلم
في ذلك عن اشكال الخبر او تعارضه بهما والله اعلم **فان قيل** ان هذا الخبر لا يرد بسبب النقص الذي حصل في الخبر بل في سبب ان النبي عليه وسلم
عليه وسلم لم ينفذ حكم الله عليه وسلم في غير ذلك من اجل ان النبي عليه وسلم في غير ذلك من اجل ان النبي عليه وسلم
سنة اتقان الطمأنينة بالصلاة وكثرة ركعاتها لعلها لا تنقطع في وقتها وفيه ان لا كان المؤمن والمؤمنين على
هذا ايضا لانه احكام في اخره واخلاف ان من قبله ان ينفذ **فان قيل** ان هذا الخبر لا يرد بسبب النقص الذي حصل في الخبر بل في سبب ان النبي عليه وسلم
جلالهم وجاهد في الحديث ان اخا صرا ان من ينفذ فيه وقال الشرح واحد وفيه خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم
الصديق غير انهم يقتضون حسن وفيه في التصديق وان مثل هذا الخبر لا يرد بسبب النقص الذي حصل في الخبر بل في سبب ان النبي عليه وسلم
من اضطر اليه من الامور من غير الخروج من العز والاضطر الى ذلك من جهة امارة او كان من سبب خلع الطمأنينة او من جهة
والنفس التي ينفذون خلع ويلبسون وفيه حجة ان الطمأنينة مستقر لم ينفذ وفيه جواز ان لا تنقطع في الصلاة والتمتاع
والعمل اليومي لا سيما ما يختص بالصلاة كالتقنيات النبي طمأنينة عليه وسلم في غير ذلك من اجل ان النبي عليه وسلم
ما يختص به النبي طمأنينة عليه وسلم من غير ذلك من اجل ان النبي عليه وسلم في غير ذلك من اجل ان النبي عليه وسلم
طمأنينة عليه وسلم كالتقنيات النبي طمأنينة عليه وسلم في غير ذلك من اجل ان النبي عليه وسلم في غير ذلك من اجل ان النبي عليه وسلم
النبي طمأنينة عليه وسلم او ناله **ففيه** دليل على جواز تقدم المفضل بالباطل **فان قيل** ان هذا الخبر لا يرد بسبب النقص الذي حصل في الخبر بل في سبب ان النبي عليه وسلم
بانه وانما انما جعل غير ان من عوي في الحديث المتفق على ان بعضه قد قال بخلافه ان يكون انما انما في حق
ما عوي في ذلك من تقديسه النبي طمأنينة عليه وسلم **فان قيل** ان هذا الخبر لا يرد بسبب النقص الذي حصل في الخبر بل في سبب ان النبي عليه وسلم
وعلى من رواه على راي بعض شيوخه وراي ان هذا الخبر لا ينفذ حكم الله عليه وسلم في غير ذلك من اجل ان النبي عليه وسلم
انما ينفذ مع النبي طمأنينة عليه وسلم ما يستلزم به بعض الشواهد على جواز سبق المأمور **فان قيل** ان هذا الخبر لا يرد بسبب النقص الذي حصل في الخبر بل في سبب ان النبي عليه وسلم
الله عز وجل اخذ الله رسول الله صلى الله عليه وسلم احكاما في نفسه وفيه روح النبوة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
والقصاص وفيه جواز رفع اليدين عن اليمين في الصلاة وتروى احكامه عن ملك في الصلاة وروى عنه كراهية
وفيه قوله طمأنينة عليه وسلم انما التصديق للنبي ليس على ان لا حكم من واكثر على معنى الجواب لظهوره الى النبي كما يقال كبر ان النبي من اجال النبي اذ اثنى ذلك فان حكم
النبي لا ينفذ حكم الله عليه وسلم في غير ذلك من اجل ان النبي عليه وسلم في غير ذلك من اجل ان النبي عليه وسلم
من جهة ملك ربه الله عليه وسلم من تاليه شئ من طمأنينة عليه وسلم **فان قيل** ان هذا الخبر لا يرد بسبب النقص الذي حصل في الخبر بل في سبب ان النبي عليه وسلم

[illegible]

[illegible]

بمنعه من غلبان ونخل ارا حزاب ما بعينه الا ان باخر فصب النعم بارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سعد بن جعاف
 وسعد بن عكرمة ومن سلكي ارا انظر انما كانا سبي في فومك كان سعد بن جعاف سبي ارا وسعد بن عكرمة سبي
 الخرج بشاور مكة ذلك فقال بارسل رسول الله ان كنت اخرجت بشي ما بعله وامضه وان كان غير ذلك فوالله ما اظلم
 الا للشيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نوم بشي ولو اخرجت بشي ما شا وتكلموا واغما هو راى اعرضه
 عليكم فقال والله بارسل رسول الله ما اظلم ارا ذلك فمات في الجاهلية بكية اليوم وفروا ان الله بك واكرمنا وايتنا
 والله لا نعطيكم الا للشيء فمن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولها وقال العبيدة ومنعه ارجوا جليس بينك وثبتك
 الا للشيء وبيع بك صوته صلى الله عليه وسلم وكذا راية رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ربيع بين سعد بن
 عباد بن العيص على ايد سبي وفروا ان سلم ابو سفيان فقال سعد بن عكرمة

اليوم يوم المحرم **اليوم تستحل الحرمه** **اليوم اكل الله من ثيابه**

بارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم في كثرة ارا انظر حتى اذ احاد ابا سفيان فلام اة بارسل رسول الله اخرجت بقول
 بالله زعم سعد بن جعاف حين مرنا الله فالتنا وقال

اليوم يوم المحرم **اليوم تستحل الحرمه** **اليوم اكل الله من ثيابه**

وانه انشرك الله في فومك فانت ابر القاتر وان احمي واوطم وقال عثمان بن عفان بن جعاف بارسل رسول الله والله
 ما نلر سعد بن جعاف منه في فومك صولة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا سفيان اليوم يوم المحرمه
 اليوم اعز الله فيه من ثيابه

وفال صرا من الخطبة اليوم يوم

يا بني العري اليك بما جئت فبشر واك
 حين طاف عليهم لمة ارا من وعاد اهم الا . الله
 والتفت حلفنا اليها في على القوم ونوم وانا بالذي نلر الله
 ان سعد بن جعاف فاصحة انهم باهل الحجاز واليه
 خروحي كويستطيع من الغيرة ما انا بالذي نلر الله
 وغرا الصرا لا يبع بشي غير سبط الدم وسبي النساء
 فرتلها على اهل الحجاز وجاءت منه هند والسقاة الله فواء
 انه ياجد بذا حرمي فبشر وانه حرمي بذا من الله
 فليز اهل اللواة وتلامي يا حلة اللواة اهل الله
 ثم تاب الله من ثيابه الخرج والاغنى الهيب
 لتكر فربا بطاح فربا بقة الفراع في اكب الامه
 انه مقرر في ثيابه ارا من ثيابه كالحية الله
 بل ثيابه فانه اسد اسد لى القاب والى في البراءة
 انه مقرر في ثيابه لانا الا فرى مكنونا كالحية الله

بارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سعد بن جعاف ورجله بيد فبشر الله وراى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان اللواة لم يخرج عنه ارا الله وابا سعد بن جعاف لى اللواة الا بأمره من رسول الله صلى الله عليه وسلم بارسل الله رسول

الله صلى الله عليه وسلم بجائته معي فما سمع من مع اللواتي اوابنه فيسكن هكذا في جحيم من بعد ايامي في السبعين ولم ينزل
لنبي الحق هذا الشعر ولا صاف هكذا الخبيث وفسر روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى الزانية التي يبرأ من عكاس من بعد
وروي ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ارم عليه ما خزل الزانية فذهب بها حتى دخل مكة فبقرها عن الزانية وتخلب شعر عيك
عزبة اية بكرى وخرج عن المدينة ولم يبق في اية ان مات بجوار من ارض الشام لتستبين ونصب مضيا من خلافة عمر وفي السنة
خمس عشرة وقبل ثلاث سنين عيك في خلافة ابي بكر سنة احدى عشرة ولم يتعلموا انه وجوب في
مقتله ونرا خضر جسدك ولم يشعروا بموته حتى سمعوا قائل يقول وايم وزا حمر

[illegible]

بهم كثير التلاوة العا على غير ما يري ان يفتي قال في المارط من هم السبعين عينة عن موسى بن ابي عيسى ان رجلا استغفر من قريب
لرب عبادته ثلاثين ايام فلهذا ما عليه ان يفتي وقال في التلاوة في سبعين امة عينة وهو القليل في سبعين
هذا اللواتي ان كانت في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
ما هو من كانت في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
فوم اذا احلوا حالات اكتمع بالمشقة حتى يعتج البس
وفضته مع العجز التي تملك اليه انه ليس في بيته جرد فقال ما احسن ما سالت اعدا والله لا احسن من جرد ان يفتي
جملا بيته كحما وورد كاد اما كحجة وكذلك خبر ان تومى انك على علم تعلم به فلما ولد وولد كان سعد فمعه ماله
في حين عزم من الميراثية تيزو لوك بكم ابو بكر وعمر في ذلك فيسما وسلا ان يفتي ما صنع سعد في تلك العينة فقال
نصيب للمولود والا غير ما فعل في ولا انقضه حتى ينج من رواية التفتان كابتا وروى عنه جماعة من الصحابة وجماعة من
التابعين وهو معروف في الميراثية في كل ان تميز من سعد وعبد الله بن الزبير وشيخا النافع لم يكن في وجودهم نعمكم
والاشي من حجة وذكركم ان تميز ان تميز ان تميز ان تميز ان تميز ان تميز ان تميز ان تميز ان تميز ان تميز ان تميز
جميلا رحم الله فلان ابو بكر وعمر في السراويل عن معوية باحل زوجه فتزوج لبيد له اسناده ولا تشبه اخلا في غير ما روى عنه
في معوية ولا سيرة في فضله وفي اهلك وحيي كناية في قبلة وشعر من زور الله عز وجل علم و من مشهور اخبار فيس
ليز سعد في كانه ان مال كثير في بيتا على الناس في خروا واستبها عوام فيس له ان يفتي في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
يضا من كان في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
طاح الكتاب الموقن وغيره واما في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
والجولة واما في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
ليز عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
واحد سلا في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
من انظار في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
ليز في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
في حرة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
ليز عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
بدر وشهر العينة ولم يشهد بدر احد من اهل العلم بالسيرة وفوقه في شهر بدر او لا والى فان خليفة في بدر
لانه سكر ما بدر سكر الكوفة والفتي في اراخ كركم في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
يقول كان ابو مسعود بدر في مصر في السنة في حركه الجوار في بدر في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
يقول لم يكن ابو مسعود بدر في مصر في السنة في حركه الجوار في بدر في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
صوتا اعلم ابو مسعود اعلم ابو مسعود في سنة في حركه الجوار في بدر في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
وذكر الحديث اخلف في وبلان في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة
ابنه بشير في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة في سبعين امة عينة

[illegible]

[illegible]

اختلاف جوار
الخلا على غنى الاست

مختار ارباب الويل اجدد
القلل على عيني ارباب

[illegible]

[illegible]

الخشوع وانما الركوع وفيه صلى الله عليه وسلم انه اراد ان يركع فركع بعض الناس الى ان مضى ما علم
اجل الكمال بل ان يركعوا بعض العلم قال الله تعالى الم ترحب بجليل ما يحب اليعلى فعلة الم تعلم ذلك الجمهور لا
انه من رواية الشيخ قال في هذا الخبر وهو الصحيح عن ابيه لوانه به العلم لما كان لقوله من رواه الخبر فانه اذا
جوز ان يعلم ذلك من رواه الخبر او من رواه غيره صلى الله عليه وسلم وانما اراد اعلانه بان يركع مع اقباله غير ملتزم ما رواه
خبره صلى الله عليه وسلم وفيه بعض الناس ان ذلك ما خرج عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواه الخبر من غير القيل
او مع العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ما رواه غيره من كان يفتي في ذلك ما رواه غيره كما يوجب بانه وراى
وخلقه وفرضه في قوله صلى الله عليه وسلم انه اراد ان يركع فركع كما قال صلى الله عليه وسلم ولا يميل الى كيفية ذلك لانه
علم من العلم نبوته صلى الله عليه وسلم ملك عزه مع غيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ياتى في رايها ومانيا
قال الشيخ رحمه الله فذكر ابو عمر في التمهيد اختلاف رواة الحديث في اسناد هذا الحديث واختلاف الحكم
فما في هذا الحديث ايضا ورواية ابو جعفر عن غيره عن غيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ياتى في رايها ومانيا
عيسى بن عيسى عن حماد بن زيد عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
اذ اطل الخرافة وكان كذا في الخبر منه حتى روى في رواية ابو بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
للطائفة في مسجدهما وفرضه صلى الله عليه وسلم ان فضل مسجدهما والاطلاق فيه تعذر ان ياتي في رايها ومانيا في كل سنة
الحديثة فذكر ابو عمر في التمهيد في رواية ابو بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
لنعم فيقول من خرج من مسجدهما في غير يومه كذا في الخبر وفيه كذا في الخبر وفيه كذا في الخبر وفيه كذا في الخبر
عن رجل الموقوف للصواب في التمهيد في انما في رواية ابو بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
المطهر في التمهيد في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين المساجد انه
ما في التلاتين من غيرهما واما التلاتين فيا في الخبر في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين
فيما في اختلاف في المسجد الذي في القوي في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين
صلى الله عليه وسلم من حديث ابي بصير عن غيره عن غيره عن غيره عن غيره عن غيره عن غيره عن غيره عن غيره
ابو عمر في التمهيد في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين المساجد انه
بنو المسجد الذي في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين المساجد انه
لما نظر في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين المساجد انه
عن غيره عن غيره عن غيره عن غيره عن غيره عن غيره عن غيره عن غيره

لنبت انما في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين المساجد انه
غير القيل في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين المساجد انه
والشيخ في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين المساجد انه
والشيخ في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين المساجد انه

والشيخ في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين المساجد انه
والشيخ في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين المساجد انه
والشيخ في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين المساجد انه
والشيخ في قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا المسجد في احدى التلاتين المساجد انه

[illegible]

انه اذ كر صلاة وهو نافلة انه يرفع اذ لم ركع وفزعت هذا هنا في تركه السجود من البريئة انه اذ كر وهو
في نافلة والحمد والحمد انما يرفع والبريئة انما يركع في السجود من ركعتين مبداء كان في تركه كر ها وهو نافلة
ما لجواب ان تركه النبي يسوي وفيه لم يركع بلزله امهاتك في علم النافلة اذ وقت الركعتين فليجرب
والله ذكر صلواته في النافلة انما يذكر طلاقا فخرج وقتك بلزله يرفع النافلة انما هو في اذ لم يركع وهذا
بين والله عز وجل اعلم **باب في سجود النبي صلى الله عليه وسلم** في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
وعبر الله نزع من سجودك في الركعتين في النافلة فلما قضيت الصلاة انما في الله من قبله في ركعتين فقال عبد الله نزع من سجودك
انما في ركعتين في النافلة فلما قضيت الصلاة انما في الله من قبله في ركعتين فقال عبد الله نزع من سجودك
كنت نبطا ما في ركعتين في النافلة فلما قضيت الصلاة انما في الله من قبله في ركعتين فقال عبد الله نزع من سجودك
لنزع من سجودك في النافلة فلما قضيت الصلاة انما في الله من قبله في ركعتين فقال عبد الله نزع من سجودك
واما اخته حفصة وعبد الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
اسلمه كان في نيل اسلم اخيه وايضا وكان عبد الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
واجمعوا الله لم يشهدوا واختلفوا في سجودك اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
لنزع من سجودك في النافلة فلما قضيت الصلاة انما في الله من قبله في ركعتين فقال عبد الله نزع من سجودك
طال الله عليه وسلم في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
حريث فابعد على الوجهين جميعا وشهد الحريثية وقال يقول اهل السنة انما في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
باب في سجودك في النافلة فلما قضيت الصلاة انما في الله من قبله في ركعتين فقال عبد الله نزع من سجودك
ابن نجيد ع عبد الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
وكان كثير من اتباعه لا يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
به نفسه وكان يختلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
العبقة انما في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
عمر اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
على يده عنه وفزعت هذا هنا في تركه السجود من البريئة انه اذ كر وهو
لنزع من سجودك في النافلة فلما قضيت الصلاة انما في الله من قبله في ركعتين فقال عبد الله نزع من سجودك
فقال في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
عبد الله وقال في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
سنة واكثر في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
صبحنا في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
له قال في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
من عنده ومما في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
ثلاثا في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع
الحل لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع في ركعتين من ركعتين في اذ لم يركع

التي هي في سجودك في النافلة
الحكمة

ووضع الشيخ في قعر قمره ولة له ان الحاج خطب يوما واخر الصلاة فقال اني عمي ان الله تعالى فقال له الحاج لفرهت
 ان اضرب اليه عيناك قال اني فعلت وانك سمعته مسلما وقيل انه اخفى قوله ذلك عن الحاج ولم يسمعه وكان يتعجب منه
 في المواقف بعز وغيرة وغيرهما الى الموضع التي كان النبي صلى الله عليه وسلم وفي بيت وكان ذلك بعز على الحاج فلم يزل الحاج
 رجلا مع حرة يقال لها كانت مملوكة بلدا مع الناس من عزة لصوبة ذلك الرجل فلم يزل الحرة على قمره وصبي في
 غرر راحلته في خرج من اياما من دخل عليه الحاج يعوم فقال له من بك يا ابن عمي قال قتلني الله ان لم يقتله قال ان لم يقتله
 الله اني ادرت اني تحسني بالحرة فقال لا تفعل يا ابن عمي ارح وضج عنه وروي انه قال للحاج اني قتلتك قال ان لم يقتله
 الله قال لا تسلم في الحرم فليت ايل ما تم ما توك على عليه الحاج حـ وثنا ابو القاسم خلف بن قاسم الحارثي رحمه الله قال
 قال محمد بن الحسن بن محبوب قال قال ابو جعفر احمد بن محمد بن الخليل بن رستم قال قال ابو سعيد بن سنان الحنفي قال قال النبي
 لم يسمع قال اني سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اني سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اني سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 وراحتك بن قاسم قال ابو القاسم بن يوسف بن زياد بن جابر بن الحارث بن مويان بن اسباط بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 حبيب بن ابي ذؤيب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم
 بن عمر بن شبة قال قال ابو جعفر العجلي بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 جعفر بن الزبير بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 لبر العباس بن ابي عبد الله بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 وانه زينت بنت مفلح بن حبيب بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 بن عمر بن شهاب بن ابي عبد الله بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 ابنتها من المهاجرات وبعث الله بن عمر بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 بن عمر بن شهاب بن ابي عبد الله بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 النعمان بن عبد الله بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن

وولد له ما بالخير والارباب اسلم

وفروا في انهم ايتوا عبد الله بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 وسلم بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 وعبد الله بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 كان عبد الله بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 بن عمر بن شهاب بن ابي عبد الله بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 لعبد الله بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 اقام بن عبد الله بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 ايضا وولد له ما بالخير والارباب اسلم
 بن عمر بن شهاب بن ابي عبد الله بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 لعبد الله بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن
 واسع بن جهم بن ابي احمد بن الحسين بن ابي عبد الله بن حبيب بن ابي ذؤيب بن جهم بن يحيى بن عيسى بن عبد الله بن سنان بن

عمر

[illegible]

(العليه) واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم يعني بصيغة الجمع يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم
 ليرسلهم على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم
 كان في اول الاسلام قبل ان يستقر الامر في حاكم واحد من بني امية وكان في اول الاسلام قبل ان يستقر الامر في حاكم واحد من بني امية
 ابو ابي ارمه قال ان ابا عبد الله عليه السلام قال في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم
 افعلوا كما سمعوا مني في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 ليرسلهم على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم
 حبل وسمه قال ان ابا عبد الله عليه السلام قال في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم
 بيط والاب عليه معلق بحبل واستغفرت له من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 قال ابو عمر هذا كان في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 قال ابو عمر هذا كان في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 من العمل الخفيف على ما ذكرنا وهذا كما حرم في حق اهل البيت صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم
 ابو ارمه قال ان ابا عبد الله عليه السلام قال في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم
 ليرسلهم على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم
 يستقيم احد اركانهم في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 الخط الى البيت في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 ثابت كما هو في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 ما يعلم غير ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم
 في الصلاة وضيقها ليلاء الخجل بسمه خشيته ان يشق على ابي عبد الله صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم
 ناعير الله من اهل البيت في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 عن ابي عبد الله عليه السلام في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 الغيبة او في الحقيقة وفي ذلك لا فرق بين اهل البيت صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم
 ان لا يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 وارحوا ان لا يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 الكثير الى ما يجوز في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 على غير الميط ووضعها وضعها ووضعها ووضعها ووضعها ووضعها ووضعها ووضعها ووضعها ووضعها ووضعها ووضعها ووضعها ووضعها
 وجل انما يستحق النبوة لم يرد به الا كماله والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 مضى هذا الحديث في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 صلى الله عليه وسلم في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة والاعرف بوجهي من غير ان يكون في الصلاة والجمعة
 ايضا وليرسلهم على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم يعني على عاتقه صلى الله عليه وسلم

محمد بن عبد الله بن محمد
 عن اهل البيت

محمد بن عبد الله بن محمد
 صلاة الميط

محمد بن عبد الله بن محمد

في الصلاة

الولول ولا اربعة اليه هذه الرواية لم يفرق بين روضة وناقلة وانا جازك للشرقة وحسبك بتفسير ملك في ذلك
 ومن الذي ابل على صحة قوله هذا اني العلم خلافا ان مثل هذا العمل في طلبة المكتوبة ذكره وفي هذا ما يوضح لك ان هذا الحديث
 اما ان يكون في الطلبة او على غيره وكذا قال ذلك واما ان يكون منسوخا فليس العمل وهاهنا في الطلبة بغيرها ومن
 فالرجوع الى العلم ان على العمل مثل ذلك لم ار عليه في اعادة من اجل هذا الحديث وان كنت لا احب احر عمله باكلان
 فيبغى عمله في ريبا رسول الله صلى الله عليه وسلم معيبا ههنا في الحسنة وذكر ابو بكر في رايهم قال سمعت ابا عبد الله يعني
 احمد بن حنبل يقول ان هذا الرجل وذاك وصيبي قال نعم واحتج بحديث له في قتادة هذا او غيره في قصة امامة ههنا وهذا يحتل
 ان يكون الرجل اذ ههنا مرة او مرة يعمل ويعلم في ذلك لا يمنع من اكل احوال صلواته ومن راجع العلماء على ان العمل الخفيف
 جائز وان العمل الثقيل يثبت في تركه انطفاة له لا يجوز وان كان ذلك فهو معسر للطلبة وقد ثبت ان العمل الجليل في
 الطلبة خصوص للثني صلى الله عليه وسلم لانه لا يجوز من العمل الباع على عمله وفي روى محمد بن اسحق هذا الحديث عن
 سعيد الطفيقي عن عمر بن سليمان عن ابي قتادة قال سئل عن رجل سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في (الظلم والعوز) اخذ مخرج عليه
 وامانة بنت ابي الاعصم على عاتقه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبة فبينما عليه وصريح في مكانها التي وضعها فيه
 فادركته فبينما تاحتمى اذ ارام رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يترك اخذها بوضعه ثم رجع ويحتمى اذ افرغ من سجود
 وطلع اخذها ثم صاير مكانها ههنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يضعه في كل ركعة حتى يخرج من صلاة طلبة
 عليه وسلم وبان فيه ان في البريضة لا في النافلة ومعلوم ان النافلة منه كانت في بيته لا حيث يراه ابو قتادة
 ومثله والله عز وجل اعلم وفرد كونه رواية احمد بن اسحق ههنا وحديث البيث والى عجلان وغيره في ذلك في اول الباب
 والخبر له وقد كونا ايضا حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا لاسود في الطلابة الحية والعقرب وحديث عائشة
 فانه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يطيء والبايع عليه مغلقا بحيث جئت باستفتحت فيخجله ورجع الى طلبة صلى الله عليه وسلم
 وقال احمد بن حنبل ان كونا في الطلبة قال ابو عمر كانت طلابة تلت في بيته فاجلته وقد كونا ايضا حديث ابن عمر
 قال كونا يطعم رسول الله صلى الله عليه وسلم في شدة الحر فاما لم يستطع احدا ان يترك وجهه من دياره فيسبغ ثوبه فيسبح عليه
 وهذا كله يدل على ان العمل القليل صلاح في الطلبة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم واسع وهو في الطلابة كذا العمل
 فيكون في طلابة وخفيف طلبة عليه وسلم وقد ذكر الخبر في ذلك في اول الباب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواها
 بالصبيا وغيرهم صلى الله عليه وسلم في العز على وجه الله وذكر الشيخ ابو بكر في الاشارة بالمشي الى البرج في
 الطلبة على الصبي والثلثة اذ كان في البرج وان رجع راسه من الركوع في راحة يديه ههنا كان في رايه مشي والبرج
 فلهذا افاد في ذلك ان لا يفسد من العمل في البرج في الصغوب ونسويته في روى ابو عاصم عن سبعين عن
 قتادة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعقبوا الصغوب فان كان فظان فيعيب الموقش روى وكيع عن ابن عمر
 عن الطفيقي عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رجع في صبي رجع الله له بهجة وبهجة بيته
 في الجنة وفي قوله انه يثاب في الاخر فلهذا العمل البسيط جاز في الصلاة اذ احتيج الى ذلك وراسي اذ اكلان في ذلك
 من صلواته لانه قد جرد للامتنع من الحجة والعقرب في الصلاة لاجل هذه الخ لاه وحيث انه ان يسبح لاه اذ يثاب
 في صلواته وذلك العمل يسير في اوله وكان في طلبة فيخشى علم الله الهال او رايه الموت او الله سبحانه فلا بأس
 ان يترك في غير بعض ذلك اذ جاز له ففهم الطلبة التي روت في ذلك في كتاب من صلواته وصلاحه او صلاح
 في غير صلواته لانه لا يوجب ان يطيء الصلاة لانه يغير ان يطيء الصلاة لانه يغير ان يطيء الصلاة لانه يغير ان يطيء الصلاة

فد يحل ما روي علم علي

فد يحل ما روي علم علي

ساروا له لير القاسم مردك
بهر شيرامه

عليه وسلم كان اذا سمع بكاء صبي فحضره في طائفة من عبيده انما الصبي يخط معه فينزع كانه يخرج احد اليه
هنا في السكابة اذ اخيب هلاكه فخرج الميط لوجوب احبب ونحوه لا يفسد قبل الحية والحق في الله
لخوبه على نفسه ويخرج منك وبالله عز وجل التوفيق والرحمة من الله وذكر القاض ابو الوليد قال روى في
عنه في معنى هذا الحديث اعني حوث امانة انه قال في النوازل وجه ذلك ان النوازل من غير خصص به يسير
العمل واما العمل ايضا فليس يجب ان يتغير في كل امر جميعا بل هو وضع امانة عند السجود واما عند القيام من العمل
يستباح فله في النوازل دور وله نافع واشبهه بذلك انه سار عن تاريخ هذا الحديث فقال في ذلك على حال
الذي روى انه اذا كان الرجل لا يجد من يتبعه ولم يعرف في هذه الرواية بين الرجل والنفل وهذا على ما لا تقوم عليه صحة كان الفقيه
ينسج الرجل في اشتغال في مرضه فكثير ما يسير له معله مع الكفاية وربما كان الصبي يفتش اذ لم يكن له حصة
وما يدل على ان ذلك كان للضرورة ان كان فيه من التفرغ في الطائفة بل لم يكن له حصة من نوازل الصبي الا ما يعين الرجل
وفد روى هذا الحديث محمد بن عماران وسليمان بن ابي بلال في قوله في علم من علم الله وعمر من سليل رابن النيس طالع الله
وسلم بن القاسم وهو حامل امانة الحديث اخبره مسلم من حديثه قال القاض ابو الوليد وعنه ان ذلك ينفعه الرضا
بان كان الرجل الاجل للصبي على معنى الكفاية لانه او لا يشترط له بغير ذلك مما يعينه او يحمله على وجه الرضا بان
في ذلك لا يجوز ان يكون الا في النوازل والبرهان في البرهان ان من رضى الصبي في رضى الله ويسلم الصبي
في ذلك الوقت ايضا في رضى الله به ويحب عليه امانة في ذلك الوقت ومنه النفل كحيلة ولذا لم يبع فيه ما لم
يج في البرهنة من الملوحة في العشرة على الفياح والله عز وجل اعلم واما ان كان للضرورة في خلاف على الصبي
هلا كما اوامر الله بيدا ولا يجوز من يبيع فله فيه بان امانة له جليل في البرهان في رضى الله عز وجل في العلم
والله ان ذلك ان العلم من علم الطائفة في الجملة الا ان تروا ان ذلك في رضى الله عز وجل ما تروا في العلم
ونال ان القاسم في حال الملوحة والبرهان في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل
القاض ابو الوليد ومعنى ذلك عند ان يكون امانة له في حال القيام على وجه لا يشكك امانة وانشكك
امانة بغيره وانما يكون على عاتقه او في ثوب معلقا في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل
على من قبل كثر في الطائفة في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل
الركوع والشمع وانه ان كان على عاتقه وضعه حتى يخلص له في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل
الطائفة في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل
ابو القاسم وذكره في النوازل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل
اتاة في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل
واختلعت الرواية عمل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل
هذا الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل
يدل ان في البرهنة لقوله في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل
عاقبه في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل
بعد اكثر المعلوم عنه في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل
ينسج في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل في رضى الله عز وجل

صلى الله عليه وسلم في رضى الله عز وجل

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

النبى والتمسك

باب في شرح كتاب ابن عبد الحكم قال وقد تكلم في طائفة من اهل البيت
 عن موضع سجدة او فتح لرجل من اهل البيت عليه السلام في كل صلاة في كل صلاة
 عام او غير حاجته الى اجماع ائمة فان كان معلوما بان طائفة من اهل البيت عليه السلام
 بان عبد الحكم قال في ذلك انه يعيد الصلاة ويجعل في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 اعادة الصلاة كما اذا تكلم عام او غيرهم في ذلك وقال ابن ابي عمير عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وآله
 ان اشار الى نفسه فقال النبي صلى الله عليه وآله في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 عليه وسلم بقا قسما عليه القاسم وهو يطهر عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 جاء في حديث عن عوف بن ابي طالب قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 للحاجة الى ذلك ولو لا الحاجة لم يجر له ذلك جاء في حديث عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام
 رحمه الله وذكر ان ابا عبد الله عليه السلام قال في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 اداء ليل على مضبلة ابي بكر الصديق عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 رضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 الزمعة كما في حديث عن ابي عبد الله عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 ورواه سيف قال في الحديث عن ابي عبد الله عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 لا يعب وهو الغضبان ومنه قوله تعالى وما رجع موسى الى قومه غضبان اسيافا
 عليه وسلم لعنة العلة او على من لا يرضى عنه في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 ان للمعز والمعتز ان يستخلف في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 اخر في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 استقره الوجه ابي الحسن عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 بين الفضل بن عباس في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 وايدى في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 بل طاعة في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 وهو قول اخر في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 ان يطمع في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 طاعة في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 بعد جالس في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 وفيلان كان هذا خط النبي صلى الله عليه وآله وسلم في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 المأموم بعضا وهذا لا يعب في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام
 وجارعة لغيره وهذا هو الذي لا يعب في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام في كل صلاة من اهل البيت عليه السلام

وغير

واحد اربعه اخر وهو طي في الاستخفاف وهو انك وجبة على اوم والشارع في منع وعلا ان الطلاق لا تصح بايام الغيرة
 عن مذهب الجمهور واجازها النكاح والحج في بعض اشياء معينة استلزام الحرف وعند البعض في هذا المقدم بغير النبي
 صل الله عليه وسلم المنع عنه وان كان في خصوصه وان كان في الغايه من اجتناب ما لم يحرك واستجاب ثم انحرى انه يجوز الاستخفاف
 او يتجاوز ويتم الاول بجم الصلوة كانه اخر بطلان الحرف وهو غير جائز على اصولنا وفوله في الحرف في الاستيناف صل الله عليه
 وسلم ان يحرر في بيت عابثة من انه صل الله عليه وسلم على تكليف نفوسه وحكم الزوج اذا فرغ من غير ولم يفر على الورد والغير
 مختلف على اختصاص كونه عند احد الزوجين على اختياره او هو حق لجميعه فيفرع بغيره في ذلك ولم يكن النفس في حيفه
 صل الله عليه وسلم واجابا انه كان صل الله عليه وسلم في قوله نفسه تكليف نفوسه والحسن بغيره في نفس به امته ط الله عليه
 وسلم فالله عن رجل تزوج من ثمانية وثلاثين في تلك من ثمانية وثلاثين من عتقك بلا جناح عليه وفوله ان ابا بكر
 رجل السيف لعل جمع وفوله في الحرف في اخر الاستخفاف جميع التام من البلاء ليل على ان البلاء في الطلاق جائز في غير
 مبسر له وفوال الله تبارك وتعالى خروا سجدا وبكيا وفوله كان وجهه ورفعت يديه عن الجمال وحينئذ بشر وما الوجه
 كما قال في الحرف في اخر كان وجهه من هبة صل الله عليه وسلم وفوله بلا ربح وجهه ابراهيم فقال في الشيء اذا ما ربح وأخفته
 ادمه موضع ومنه في الصبح ليسانه وفوله بممنه نعتن ابراهيم فقل عن طلاقنا من ابراهيم من استغفله ودمه لم يخرجه
 للصلوة فنتكلم او نكلمهم ونلناه ونحو هذا ما مبسر الصلوة كما قال في طلاقنا من ابراهيم في ماله فنتكلم من شغله انظر اليه عن
 صلاته حينئذ يبرأ من وجه بعضه ان قوله يتبين سر الطلاق عليه السلام انه من جبار ومن اجتناب عمن في معية على امانهم
 وادانهم ثم يعقبن وانما ذلك استلزام وجهه صل الله عليه وسلم من ابراهيم فنتكلم وفوله ان خروجه هتلا وفيما معه عليه السلام
 انما كان ليلته في ذلك اذ لم يطلعهم وقال القوا صلواتكم وراحمهم ان ط الله عليه وسلم فنتكلم وعطلم تانيد او من عتق على
 عادته ولم يبرأ من طلاقه الا طاهر بوضوح جميعه وفوقه في اخر وجهه كان ليطلق مع طاهر في الحرف في اخر وجهه
 ط الله عليه وسلم صعبه عن ذلك والله عز وجل علم وفوله بارض الحجاب وقال بالحجاب وجهه هو مثل قوله
 في الرواية الاخرى المستند والسقاية وفوله في ابي بكر وجمع الغفري وراى حشر فاح في الصلوة مثل قوله في الحرف
 في اخر نكاح على عفيه ليل الصلوة مثل قوله في الرواية الاخرى استاخر وكله الرجوع الى خلفه هكذا حكم من رجع
 في الصلوة لشين ان يكون كذلك ووجهه في الغيلة لا يستدريه ولا يشي ولا يغري وهذا صفة الغفري والكلوص
 على الغفري على ان حوث ان يترك ان يكون ابو بكر لم يبر دليل قوله بذهب ابو بكر ليتفرق وقال النبي صل الله عليه وسلم
 بالحجاب وفوله ما ومنه في صل الله عليه وسلم ان يتفرق وفوقه في قوله ان يتفرق الى مكانه الى تلاح عنه
 وفي رواية اخرى في هذا الحرف وهم صغوي في الصلوة وبقا حكمهم انهم قد خلعا فيك مع قوله باشار اليهم ان القوا صلواتكم
 معرا انما يدل انهم قد افوا عفو والاحرام احسن فويل لغيره في الصلوة للصلوة ويكون قوله القوا صلواتكم اى على
 ما يوقوه حتى لا تلام عليه بل في ذلك وفوله ط الله عليه وسلم انك لا تنقض صوابه بولس يعقبن في الصلوة على
 برون وكثير من ادمه في الاغراب والحجاب على جملته ولا يلزم اليه كطاهر امره في الحرف وقلنا على يوسف
 ليعلم فيه عن رايه في الاستعصام ووجهه جواز رجع ارام في ارام يام به او على وجه المناقضة بل لا يلزم
 وحسن القول والخطا المحنة لخاله اذا كان في غير صحيح كما جعلت عابثة وجعصة واعتذر بها لابي بكر السيف
 وفيه ان التوبخ من ارام او العفوية انما تكون في ارام خاله به في هذا الاخر عليه الا في اخره اذ كذا في اول مرة
 نصيحتي وفي الثانية بعد التزكا وكذا في هذا النبي صل الله عليه وسلم اذا شرد كما في القول بعد التزكا وبعد التوبخ



والنفس فكذلك ويكون ذلك في جميع النواحي من العلم والخلق على وجهه لا انه لا يقفه في
الحكمة وما لا يعلم فانها احكام الله تعالى فيكون الحق بانه ما في العلم اذ كان له حال حسنة
والله اعلم ذلك تفريق النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر رضي الله عنه لما كان اقل الصغار واعلمهم رضي الله عنهم
وان كان فيهم من هو اقل منه وقد علم له ان في ذلك اقل من جميع المصنفين في العلم والخلق والخلق في العلم والخلق
استوى في العلم والخلق لا يميز بين من هو اقل من العلم والخلق ولا يعلم عليه العلم والخلق في العلم والخلق
عاجلة رضي الله عنه ان ابا بكر اخاف في مقام لم يسمع الناس من ذلك لانه لم يسمع من العلم والخلق
وم لم يسمع من العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
عليه بل لم يسمع من العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
م لم يسمع من العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
لما ان ابا بكر اخاف في مقام لم يسمع الناس من ذلك لانه لم يسمع من العلم والخلق في العلم والخلق
النبي صلى الله عليه وسلم وشك وجهه من العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
بذلك غير ما كان في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
ان كان في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
على معنى العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
ونفذ من العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
سماحه ولم يسمع من العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
ابو الوليد رضي الله عنه في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
معنى قوله صلى الله عليه وسلم ما يخفى على ركني ولا يسجد لي الا ركني من ركني في العلم والخلق في العلم والخلق
وقوله صلى الله عليه وسلم اني ابراهيم في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
خلق له امره في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
لا انما تشتم في خلق الامم التي بينت مخصوصة والرحم عليهم مستغنى في كتب علم الكمال والجلالة في العلم والخلق
ابو الفضل اشتمل في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
اشتمل في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
في حجة وقال النبي صلى الله عليه وسلم في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
روية عن حجة في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
عقل على من اهل الحق في الرواية وفي العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
في الرواية اما خرو من العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
بالتفريق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
والله اعلم ذلك في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
عيسى وسلم في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق
انكر على ذلك في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق في العلم والخلق

العلم على كونه وقامه في السجود وهو من السجدة الواحدة وقيل بله لا يرضه بلزله لم يلزم به إعادة دليل
قوله لا تخش طائفة وقد قرئ طائفة على وجهين أحدهما أن السجدة الواحدة هي طائفة من طائفة السجود
كانت في ذلك وقوله بل طائفة لنفسه لقوله تعالى وحمل طائفة لنفسه وقوله طائفة لنفسه وسليح أبي أمامة حلا تسبيحا بلزله
ولا بالسجود ولا بالقيام ولا بالركعة في السجدة الواحدة من السجود والتسبيح والتسبيح والتسبيح والتسبيح
والعلم من تبع له في جميع الصلاة وفي سجدة واحدة وفي ركعة واحدة وفي صلاة واحدة وفي سجدة واحدة
ولا خلاف أن اتباعه من سجد الصلاة وفي سجدة واحدة وفي ركعة واحدة وفي صلاة واحدة وفي سجدة واحدة
على خمسة أفعال أو مائة أو كل قسم من قسم سجدة واحدة في سجدة واحدة وفي ركعة واحدة وفي صلاة واحدة وفي سجدة واحدة
للعقل وغيره كرفع اليدين في الركعة والجلوس في الركعة والقيام في الركعة والركعة في الركعة
والنكاح في سجدة واحدة وفي ركعة واحدة وفي صلاة واحدة وفي سجدة واحدة وفي ركعة واحدة وفي صلاة واحدة
أو سجود بغير الركعة أو سجود بغير الركعة أو سجود بغير الركعة أو سجود بغير الركعة أو سجود بغير الركعة
أجزاء الركعة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
الثاني منع اتباعه وانما تلك الركعة أية ركعة كانت أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
وأن لم يغيره بل يتبعه ثم الركعة تتبعه اختلج قوله صلى الله عليه وسلم في سجدة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
يركع الثانية أو حتى يركع فيها أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
ركوع الصلاة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
وأما أن سابق الصلاة على كونه أو السجود والركعة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
مع الصلاة في سجدة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
وأن كان موافقة في ذلك حتى يركع سجدة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
لاحتلال الركعة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
في موافقة في ذلك أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
ثم يركع أو سجود حتى يكون ركوع وسجدة بركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
أما وفي السجدة يركع ثم يسجد أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
أبنت عنه وأما الركعة الواحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
أو سجود أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
العلماء وأن ذلك لم ينفه حتى يركع الصلاة بركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
مثل أن يركع ثم يسجد قبل ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
وقد قيل أنه يركع إلى السجود التي يركع قبل الصلاة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
وسننونا اختار بعض شيوخنا وقال إنه تبع الحديث وأما أن يركع ثم يسجد أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
والشك في ذلك في كل ركعة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة
بغيره ويجوز فعله معه ويجوز فعله ولا يفسد بذلك الصلاة وحكي أن الخلاف على غير ذلك وأما
أنه لا يركع الصلاة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة أو ركعة واحدة

[illegible]

يمنع منا كتبنا أي جرتنا ونسوقا كما قاله بغير إحد الحديث وآخر قوله أن تسوية الصغوف من قدام الظل وفي آخره
 حسن الظل دليل على أن تغيير الصغوف غير واجب وأنه غير مستحب وفي قوله طلالة عليه وسلم يلبسني فليعلم أن الظل
 والنهي ثم للغير يلوين في حلاله والنهي محض وهو العفول وأخرها تنقية لأنه يعني طابعه من الرجم أي يورث الظل العفول
 فعليه عند ما ختم من عمل البعير وشكل الحكمة ما ختم من حكمة البرية وهو حديث الجاهل التي تمنعها عن العمل والاعتناء
 وهو الحكيم بالحكمة لئلا يفتتنه عن النظر ويصر والقرآن يدرى الله عليه وسلم ليله في الظل في العفول والمعرفة
 وكذلك في غير ما هو حكمه لغيره فإنه لا يستطاع إله أو حجاج إليه في التبليغ والتمهيد منه والنهي لما يجرب عنه والتبليغ
 على سبيل ما أنفق منه وجزمه عن غير لما يجتهد له وأنتم أحق بالنظر على سبيل ما لم يفتتن به من غير ما يتوصل به إليه
 في هذه الأمور وشكله يبين ليدرك حقيقة الاعتناء بغيره طلالة عليه وسلم في ذلك في كل حال من مجموع الظل وما لا
 العلم ومناهل الذكر وتوابعه في التشاور والمأوى ومعارف القتال والحرب وأن يكون أفتار في كل واحد على ما يقع من المعينة
 والعلم واليعز والعقول والشرف والسنة في حديث عائشة أم المؤمنين رسول الله طلالة عليه وسلم أن نزل الناس من ألبس وفيه
 طلالة عليه وسلم وأبداك وحشيتك في السواق قال أبو عبيد وحشيتك الأصواف والموشاة الغنمة والبيج والاختلاف
 فيقال قولك النوع إذ اختلاف ما من قريب من هذا المعنى ما وقع في خبر آخر مرأب ما لا من هذا وشال أبو عبيد هو كل ما من
 غير حلية وهو شبيه بما ذكرنا من الفوشات وقال بعض أهل العلم الأصواف من ثياب أو ثيابنا أي من ثياب الله وفيه وكان
 رسول الله طلالة عليه وسلم يسير بصوفه كذا فيقول الغنم قال الغنم أبو البطل هي حشيتك السهام حشيتك قنبري وأحدها
 نوح وهي سنة في عملك الخلباء بعد طلالة عليه وسلم وكذا ما في الصغوف وشده وفي ذلك حشيتك إذ استوف
 كبر ما وفيه اختلاف من يقع الظل في الظل ومتن في خبر وفقر في خبر كبر في موضع المعرفة وفيه حشيتك كلام
 بكم من جلاله بل ياتونك فقال عباد الله تنصرون صغوفكم الحديث دليل على من هذا الجماعة في جواز الظل بين الرفقة
 والصلح للامام أو الحاجة تنزل به من الظل وغير ما يدرى من الظل خلافا في حشيتك في أنه يجب عليه التلبس إذا
 قال المؤرخ من فوات الظل وقد اختلف العلماء في جواز الظل حشيتك أو كذا في قوله لو يعلم الناس ما في النساء
 والنصب كما ذكرنا استعملوا عليه وفيه من الحديث آيات الغرعة مع تسلو من الحقوق وأما التشايع في
 النصيب لعلوا وبين وجهه إذ في الظل أجمعين وأما تشايع في النساء مع حشيتك إذ الجماعة في من وأحرى يمكن أن يكون
 إلا ما لا ينفذ في وأحرى وأحرى لعلنا بحجتي بعض صغوف بعض فبشيتك حشيتك في النقطة فكانت الغرعة في الغنم في أبو البطل غنم
 (الرواية) في أن هذا في الجماعة أي لو علموا ما فيه لتسابقوا إليه ولم يبق من يبيع مع طامم الجماعة ولعلنا في عمره في قوله
 عنه لو أن الخليعة لا تفت وطامم لا يكون مؤنة ولا في ذلك في من يريده وكذا في الظل لئلا يستكمل في طامم والنصب
 جميعا عليه عمله الباطن وغير ذلك وأما اختصم قوم بالفتنة فيه فأسهم بينهم أسعرا في وقاص فيهم لو كان
 إذ استوفوا في معرفة الوقت والتفرقة للاقتداء ببيع الاستفهام بينهم إذ تشايع حشيتك لعلنا بل ما أسلم من ينفذ في
 ولا وكذلك لو كان لئلا مفروم لمراكات الوقت كان الحق بغير من وكايتة وإن ساداه في معرفته كذا في السلب في النصيب
 الحق في وأما بيع الاستفهام إذ أفردنا أنه إذا كان وصوله إليه في حالة وهو أسعرا جميعهم وهم فبشيتك في حال البيع
 بأما ومنهم أهل العلم والظلال والنهي جميع الحق بالقرآن من كلام كثر سبغ إليه من غير الاستفهام وذهب أبو بكر الحارثي
 أن المراد بذلك النصيب لعلنا وحده وقال الصلح وجه الظل وروى النخعي عن أبي بكر في قوله قال ويزن ذلك لعلنا في حشيتك
 بالفرقة في الغنم أبو البطل وقد ذكر مسلم في حديث أبي هريرة في قوله عن النبي في معنى الحديث إلى جميع حشيتك كما قال

وكانت من اهل البيت
والذين هموا من اهل البيت

وتنازع العلماء فيه في فضل الكتاب والجملة وفي
والمعجز فقله ان من نزع عنه ويكون محصا في يوم او يصعد في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
لهم ونحو هذا واذا لم يعز فقله ان من نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
فقله ان من نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
ثم اخبر ان الله عز وجل جعل من نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
فان كان ذلك طام فانه قلبه بنفسي وجه الله عز وجل دخل الجنة ومن غدا عبيد فهو منافق في الدنيا والدار
ولا يجوز قتله مع الهمة (الشهادة) والظلمة وبلية القول في احكامهم التي نزع عنها لشيء الله تعالى **واختلاف العلماء**
في استنباطه الذي نزع عنه عليه بدالك من الاستنباط وهو من نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
واصله يقتل الزنا فقة ورايستاقون وسيل ملك عن الزنا فقة فقال ما كان عليه المناهضة في عهد رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم من اهل البيت ولا يازي (الشارع) وهو الزنا فقة عندك اليوم في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
وسلم لم يقتل المناهضة ومن عزم فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتل من علمه في يوم ومن نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
ذلك ثم ربيعة (الشارع) فقال ان نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
هذا معن في ذلك وفي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
عبد الله (الشارع) فقال ان نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
المرتبعة التي نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
بقتلها حيث وجب وان لم يكن استنباطه ولم يقتل كما كان عليه المناهضة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
والله عز وجل اعلم بوزن القاسم بوزن ورثة الذي نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
الذي نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
او حال كل ميت ومقتول لورثة الا ان يجرى امر على من نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
انه لو استنبط لثبت على قوته الله مسلح فلهذا اكله من نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
الطبيعي وكلاهما في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
حرفة من المار والمار الذي نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
يوسف في الذي نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
اقتل الزنا فقة بلز خونه لا تعزب وقال ابو يوسف وقال الكشافين يستتاب الذي نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
يقتل فقله ان من نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
خالفه (الشارع) لم يكسب عن غيره واحسنه به فقة المناهضة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
واصله صلى الله عليه وسلم وان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الشهادة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
داخا (الشارع) وان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل الشهادة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
الحكم والابوي بلي (الشارع) وبيان الموت من الكرام وفراجهما ان الذي نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
وهو قوله صلى الله عليه وسلم عصا من مائة هم على ان من اهل القبلة من نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)
عز وجل واجمع على ان حكم الذي نزع عنه في دار فدا بسلام ويحيى (السميل) ويجازي (الشارع)

[illegible]

كل يوم خمس مرات بما تروى في كتابه من فضله
 كالحكمة في قصة الكاهن الذي كان يذبح
 فلما كان في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 اسجد على اسم الله تعالى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 سمع قال قال له يا نبي الله صلى الله عليه وسلم
 الكاهن الذي كان يذبح في ذلك اليوم
 فكان من ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 استشهد ثم رجع اليه فقال له يا نبي الله صلى الله عليه وسلم
 الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا نبي الله صلى الله عليه وسلم
 اجتهاد في الاستشهاد في سبيل الله صلى الله عليه وسلم
 وطاعة قالوا بلى فقال له يا نبي الله صلى الله عليه وسلم
 ودارت بين يديه في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 صعد عن اية من اياته في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 لنبي محمد صلى الله عليه وسلم فقال له يا نبي الله صلى الله عليه وسلم
 سلمة قال انزل جلا من اهل البيت في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 ثم ما تعلق من اهل البيت في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 انه صلى الله عليه وسلم فقال له يا نبي الله صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم فقال له يا نبي الله صلى الله عليه وسلم
 هذا المعنى اخبرنا في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 بنصفه في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 نزل على ثلاثة اخوة في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 وغير الاخر بعد في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 كانهم احضروا في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 في سبيل الله ثم ما تعلق من اهل البيت في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 اخبرنا في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 الجبل بعد طاعة ما تروى في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 بل لم تروها في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 نأمن بالحكمة عن عبد الله بن شراحيل في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم
 يخرج فيهم اعداءهم في ذلك اليوم من ذبحه في ذلك اليوم

[illegible][illegible]

في رواية السجستاني جميع ما ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في أربع ركعات من صلاة ركعتين في كل ركعة ركعة
فيه وفيه في الحديث في الأربع ركعات من صلاة ركعتين في كل ركعة ركعة وفيه في الحديث في الأربع ركعات من صلاة ركعتين في كل ركعة ركعة
يفعل الواسع عليه بها وفيه في الحديث في الأربع ركعات من صلاة ركعتين في كل ركعة ركعة وفيه في الحديث في الأربع ركعات من صلاة ركعتين في كل ركعة ركعة
واجب وفيه في الحديث في الأربع ركعات من صلاة ركعتين في كل ركعة ركعة وفيه في الحديث في الأربع ركعات من صلاة ركعتين في كل ركعة ركعة
فعلوا في ركعتين وفيه في الحديث في الأربع ركعات من صلاة ركعتين في كل ركعة ركعة وفيه في الحديث في الأربع ركعات من صلاة ركعتين في كل ركعة ركعة
بقوله صلى الله عليه وسلم زادكم ولدتا جميعا خلافا لما عليا وبدا على ذلك قول الله تعالى وتعالى وتعالى
على الصلوات والصلوات الواسعة ولو كانت ستا لم تكن فيها وسطي ودليل آخر وهو أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يوتر في سجدة على راحلته وكان يبطي البريضة بالارض وهو مضى هذا المعنى في
بابه من هذا الكتاب والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة
منها (أحرف) في خمس صلوات كتمن الله على العباد ومنها حديث ابن عمر في حديثه وغيره مثل
الصلوات الخمس كمثل نعم الحديث ومنها حديث عوف بن مالك بإيعاز رسول الله صلى الله عليه وسلم على
الصلوات الخمس الحديث ومنها (أحرف) في خمس صلوات كتمن الله على العباد ومنها حديث ابن عمر في حديثه وغيره مثل
رضي الله عنه في الحديث في خمس ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة
ابن عمر في الحديث في خمس ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة
ما في حديث ابن عمر في الحديث في خمس ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة
لهذا هي والحمد لله رب العالمين في موضع من هذا الكتاب أن شاء الله تعالى وفيه في الحديث في الأربع ركعات من صلاة ركعتين في كل ركعة ركعة
أن شاء الله تعالى في الحديث في أربع ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة
خمس ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة ركعة
أن شاء الله تعالى والصلوات خمس ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة
دفعه وبذلك كشيء الحلال والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة ركعة
ابن عمر في الحديث في أربع ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة
فان أحكامه في الحديث في أربع ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة
في ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة ركعة
والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة
الحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة
مسألة في الحديث في أربع ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة
تماما بالحديث في أربع ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة
بذلك الذين لم يوافقوا عليه لا يقرهم من ذلك الاعتناء والقدرة إذا رأيت نوحا (الحديث) وهو علو وهو مذهبنا
والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة
اختلاف العلماء في آخر القرآن والبشر الناس شيعا وإذا في بعض الناس بعض من كان الحق في هذا والله
مطاعا والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة ركعة والحمد لله رب العالمين صلى الله عليه وسلم بان الصلوات خمس ركعات في كل ركعة

عن النبي صلى الله عليه وسلم وذلك لما ذكرنا من امر الله به وسلم عن الله عليه وسلم
 طمحة ما فعلوا والله حليل من الله وسلم. وما سلم هو الله تعالى عز وجل ما فعلوا من قولهم سلم طمان
 كما فعلوا ان اياهم الله له. وكان هذا من امر الله عليه وسلم عز وجل عليه وسلم ان يكون بعينه سلم
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات في اليوم والليلة يسأل الله بها عنك الله عز وجل
 ولم يذكر في هذا من انما في الصلاة في كل يوم خمس صلوات. وخمس ان يكون هذا التسليم في
 الصلاة وفي صفتها ولم يعرف علم الواجب فيه ولا مقدارها ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم عما سألنا
 ان يكون لم يعلم شيئا من ذلك ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم بحمله الواجب ثم قيل له بعد ذلك فقال انما
 وصل عليه من غير ان يصلوا في الا ان يكون وهذا من غير انما يجب من الصلوات عن غير الصلوات الخمس
 كما في غير ذلك وانقص عن قوله انما خمس صلوات مع سواها من الله سلم لكان ذلك كله انما يجب عليه
 الا ان السائل انما رجع كما شكل ان التجوز بسؤاله هل علي غير ما قال صلى الله عليه وسلم انما ان يكون فيكون عليه
 ذلك بدخوله فيها وفي الاختلاف العلماء في الرجل يسرع في القابلة هل يلزمه انما امر الله به ذلك
 رحمه الله ان من دخل في صلاة لم يكن له ان يركع في الصلاة انما كان عليه ان يركع في الصلاة
 لم يكن عليه قضاء في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 على حجة ما جاء به الله في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم انما ان يكون في الصلاة انما كان عليه ان يركع في الصلاة
 الا ان يكون في الصلاة انما كان عليه ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 فيه والله عز وجل اعلم وفي ذلك قوله صلى الله عليه وسلم انما ان يكون في الصلاة انما كان عليه ان يركع في الصلاة
 وفي قوله صلى الله عليه وسلم انما ان يكون في الصلاة انما كان عليه ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 كما ان يكون في الصلاة انما كان عليه ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 او بالرفق انما كان عليه ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 بحتم ان يكون السجود في الصلاة عليه وسلم في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 صلح عليه الصلاة على المقام برأيه من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 اليه وحده بل له ولم يبين له حجة ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 ما فعلوا في اخر اجاب عن ذلك الى هذا التصرف عليه وسلم في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 والا انقص منه ما يجب انما كان من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 على انقضاء وجوب غير ذلك من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 الا ان يكون البطلان على هذا من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 البطلان في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 الله تعالى والحمد لله رب العالمين في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 خير على وجه انما كان عليه وسلم في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 ليزججه في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة
 الله عز وجل علي في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة من غير ان يركع في الصلاة

الحق في لانه و آخر انبياء عليهم السلام ومن هذا الخبر قوله (الشيء انما اوحى اليه) و انما
فاوية راسه من ادم اذا خوطب اليه في الكعبة في ذلك و اخبره بمثل ما كنتم على غير التفسير و تبيينه للامر في
البر و عمل البر و قيل انك كعقل النعم و قول الله عز وجل انما نزلناك في العنبر و في هذا الخبر
عز وجل يلزم به التفسير و كذا في الوضوء و انما نزلناك في العنبر و كذا في التلاوة و التلاوة و كذا في الاجتماع
عليه معلوم و يروى في هذا الخبر الحرف عني كالتفسير فيك و يروى عني و رواية يحيى بن ابي عمير عن علي بن ابي حمزة عن
زعمهم ان في قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر اصبح حبيل التفسير كسلطانا عارضا لما روي عن النبي صلى الله عليه
وسلم من خبر عارضا و غير هذا يقولون انهم حقيق في تفسير و ليس في خبرنا من الطائفة و انما في
خبرنا عارضا كراهية اضافة الزوال اليه ليعلم ان خبرنا كذا و روي عنه صلى الله عليه وسلم ان من لم يعلم الغنية فبذلك لا يجب
العفو و كذا انه كذا الاسم و قال النبي صلى الله عليه وسلم ان من لم يعلم الغنية فبذلك لا يجب العفو و كذا انه كذا الاسم
انما كذا التفسير و جعل و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
والله عز وجل اعلم و في رواية اخرى صلى الله عليه وسلم ان من لم يعلم الغنية فبذلك لا يجب العفو و كذا انه كذا الاسم
فيتمتع نالما فيتمتع بالملك فيتمتع و انما كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
انما كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
والتفسير في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
ارواحنا و لو شاء لم يردنا اليك و غير هذا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
صلته و انما كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
الوفيل (البر) و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
عز وجل انما كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
وجه الله قوله صلى الله عليه وسلم ان من لم يعلم الغنية فبذلك لا يجب العفو و كذا انه كذا الاسم و كذا في خبرنا عارضا
القيام الى الصلاة قال الله عز وجل و انما نزلناك في العنبر و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
شيء اخر و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
طال الله عليه وسلم في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
بقوله عليه السلام و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
طال الله عليه وسلم و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
ما نزلناك في العنبر و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
المسلم و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
من عمل الخير و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
البر و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
من الخبرين و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا
النفس و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا و كذا في خبرنا عارضا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فيه جواز ذكر الله عز وجل بالخبر وقد تقدم هذا ويحتمل أن الله في وقت آخر وجهه وعنه تكبيره في العلم في خطبته وطلابه
وبالله عز وجل التوفيق وهو ولي العصمة وفيه النعمة وله الحمد والمنة

باب الاصل في الفقهية والعير

[illegible]

[illegible]

وفيه

صلى واد اشهد عنوار المسجود به يفتح البلق فيسبح لوفدانا
وهذا البيت يختلف فيه ينسب الى غير . وقال بعضهم هو لعمارة حط
صبر ابيك نكح امي واولادك فربيع الصبر في المكر في احيانا

وفيه

لتسبح وتبكي في ديارهم الله اكبر باثارات عثماننا
وزاد في اصل السلام ابياتنا لم اذكرها وهاها . وقال حسنا زايضا
ان تسبح او تبكي عفا فوجعة بلبك صريح ولبك موحش خرب
بفرطك يا غبي الخبير حاجته بيبك وياوي اليك الجود والحسب

وفيه

قتلتهم ولبي الله في جوف دارك وجنتهم بامر جابر عتيق
بلا كفوف ايام قوم تغا وذا على قتل عثمان بن عفان المسمى
فالكعب بن مالك

بالرجاء الامر حاج لي حرا افرحيت لم يبيكي على الرق
انرايت قتيل الله فمضت اعظم بغير الى احرار في كعب
يا قاتل الله فوملا كان امرهم فقتل اقام الركب العيب الرزق
ما قتلوا على ذنب المنة الا الذي ظفوا زوا ولم يـ
ومما ينسب الى كعب بن مالك . وقال امرهم في الحسان وقال عثمان بن عفان
بلي بديهم ثم اغلق بلبه وايضا ان الله ليس بغافل
وقال الا قاتل الرار لا يقتلوه هم عسى الله عز وجل امر في لم يـ
فكذب راي الله الضعيف عليهم العراة والبغضاء بعد التواصل
وكيف راي الخبير امر بعد عثمان بن عفان السحاب الجواب
وقال حميد بن ثور الملاي

ان الخلافة لما احدثت كخفت من اهل شرب الخمر لم يـ
طارت الى اهل منهم ووارثها لما راي الله في عثمان ما انتهموا
وقال الالفام زانية بر ايد الصلح

لعمري لبيك الزنج صحبة وابه وختم رسول الله في قتل طاحبه
وقالت زينة بنت العوام

وعلى شتم عثمان في جوف دارك شتمت كسب الميع شتم جميع
بكيف نكح ام كريب بلانوم بعد ما اصيب ليزا ووليد ام حكيم
وقال ليلو اخيليه

فقل اني عيان طامع وامير المسلمين
وقشت هذا الرشاد بطريق واردين
بانه خرموا بي نعمة تشبه بها الرأى
انتم انتم بغير نعمة اقيموا
ضموا انتم في الشجر الحرام ضموا
واي نعمة كبر في اولهم ولباب
بما اراهم والظالمة معهم في
الدماء التي سبوا

وقال بن خزيمة

وقال شعاع في ذلك كثير من اهل الكتاب. وكان عمر بن عبد الله بن ابي حمزة الكوفي له النجعة حسرة الوهم
قال السعدي بن زيد لو ان احدا انقضوا ما فعل بغفر الا ان ينفقوا وقال رجل من اهل البيت انما علمنا اننا علمنا اننا علمنا
ما الجحاة كلها ومي قوم لوط. وقال عبد الله بن سالم انما علمنا اننا علمنا اننا علمنا اننا علمنا اننا علمنا اننا علمنا
فيلام الشعاع وهذا البعض من بعض وحج اشع

لفتره هب الحنفية اقليل

الحمد لله رب العالمين - بسم الله الرحمن الرحيم

وخلی بن عباس و فرزند احویل

لفرسيه القاسم بن زينب

[illegible]

باب بناء الهيكل
على وجه مبادي
الهيكل

مع عمر بن الخطاب وطل بن زيد بن جيب بلأ اذان واقامة ولم يذكر له في هذا الخبر بلأ اذان واقامة وفسر
تقدم الكلام على هذا الخبر في
الشيخ عليه السلام في ذكر الشيخ ابو بكر في شرح كتاب التفسير في
قال الملك وكتب الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
وفرحلت النطق اذ اذ الملك كان الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
نفسه في الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
وانتم في مشور وقال صلى الله عليه وسلم اذا اذ الملك علم ما يكلم الله به الخطباء ورجع به الى رجاء كثير الخطباء
الى المسجد جرد كان الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
عليه وسلم اذا اذ الملك علم ما يكلم الله به الخطباء ورجع به الى رجاء كثير الخطباء
واقامة في العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
لنفسه في الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
عنه في الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
اقامة قال وكتب الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
جرح في الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
ببرأيد لصلوات قبل الخطبة ثم خطب الناس بلأ اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
طال الله عليه وسلم فتوكل على يد بلأ اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خرج يوم ويوم خطب في اثنى اثنى وفسر له في ما يبلغ مطلقا
بلأ اقامة في الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
المطل كثر لطل الله صلى الله عليه وسلم اذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
وحديثه عن الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
عليه وسلم في الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
اذا كان اهل بلأ اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
يكن لهم موضع غيرهم في بلأ اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
اطاعهم في يوم غير يوم بلأ اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
اهل البلد في الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
في اهل بلأ اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
واحدة عليه في الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
بينهم في الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
الجنة فكانت الخطبة كلها في الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
يوم العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
ان اطلق في الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا
في الحسين بن العبد بن واذا اقامة فيها ووقفها في جرح الاقامة وفسر له في ما يبلغ مطلقا

فيلو تلكا عظمه عيانا في العلم والسنة او تقدم الشك في الحقيقة ويدل على رسوالة طو الله عليه وسلم
وابو بكر وعمر وصدرا من خلفه وفردوس عطا الله فالا ادر في او من يدان لك الا اني ادر انك انما
على ذلك وصار لك على تقدم العلم واتقاه وقله انك ادر له وان كان في روي عن ابي سعيد انك ادر له
شاهدا في عمل النبي طو الله عليه وسلم وانك ادر له وجه انك ادر له شهادته مع من وان العير ولو كان
امامهم ما اوشى كما في حجة الطلقة لما شهدك ولعله لما ذكره من وان العير تميز له وجهه وانك ادر له العلم به دون
انك ادر له وجهه من الناس له حشر اخبر عطاء الله وجعل العمل على ذلك ولم يعلم او افرغ في وجهه من يدان لك حجة قبل
الطلقة اعدامها بعد الطلقة بان لم يعلم من ذلك من يدان له عطاء الله فانه الشك وجب له ذلك انما في
ليس بشك في حجة الطلقة وكذا في حجة الطلقة فليس بشك في حجة الطلقة وانما في حجة الطلقة في
حجة ما تقدم عليه واكثر السنة في العير ان يكون في حجة الطلقة فانه لم يعلم من يدان له حجة في حجة
بصلاته حجة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
هي المفصولة في ذلك من الناس في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
طو الله انما في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
عليه وسلم في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
العير لم يعلم انما في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
ويحضر الناس على الصلوة وان كان في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
كل او احسنه انما في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
ينص صومه في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
العير من حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
عير او في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
فلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
المرتب في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
عير او في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
غير عظمه وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
لم يعلم على كل حال او روي في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
انما في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
لن انما في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
على عموم الا ما خصه الابل والماء في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
العير من حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
ووجه الرواية الثانية ما يلقون الناس في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة
المسافة وبالحقيقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة وفلاسا في حجة الطلقة

[illegible]

الصلاة قبلها وبعدها وروى عن جماعة من السلف وذكر الكوفيون ورواها في جملة من التلاميذ الرازيين بطريقها
 ورواها قبلها كذا في قولنا في طائفة في النسخة اقتداء بالعلم وروى عنه طائفة عليه وسلم في إمامة أبيه في العيش
 بعنه ثلث روايات كقولنا الصلاة قبلها وبعدها لأنها ليست الصورة المتقدمة وجوازها قبلها وبعدها كسائر
 الشغل بعد فراغه من غيره ومنه في إتيانها من غير وقت ومنع بعض من الشغل جملة يوم العيد والرازي وال
 واختلاف في إتيانها في ذلك من غير وقت النبي صلى الله عليه وسلم في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 الرازي في إتيانها في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 واختلاف في إتيانها في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 التماس وجوبها في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 ورواها في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 عي في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 أن كان في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 في الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 وأكثر ما روي عنه وتواترت به كرواها في الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 حديث الغاشية روى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 في غير حديث ملك هذا الحديث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 عينية حديث في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 وكلهم يستحب ما روي وأكثرهم على استحباب كرازي في الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 الرازي في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 زاد فيه حديث في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 الشيخ في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 صحيح اسم ربه في الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 وأبو قتيبة في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 كتاب في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 المار في الحديث في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى
 النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك من غير وقت الصلاة وملك ورواها العلماء كرازي في بابها وافتتحت الصلاة في هذا المعنى

[illegible]

اصل الاعراف من العجاوبة والقد بعين ولم يرو عن احد منهم انه مؤثر بين تكبير العظمى والاضحية كما عرفت على وجهه
 رضي الله عنه وليس من اسناد فيه بل في رواية في هذا الباب ان الاختلاف فيه كالاختلاف في ذلك
 وانه كله مباح ما خرج في شئ منه وكل اخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما اخذوا النضوء واحدة
 واثنيتين وثلاثا وانما في الصلوات وعمره ركعات فيلزم ان الاختلاف فيه طاعة الله عليه وسلم في ذلك
 اختلاف اباحة وتوسعة والاختلاف في هذا الباب قول مالك والشافعي وبالله التوفيق في العلم على
 وجه الله وذكر الشيخ ابو بكر الرازي في شرح كتاب ابن عمر الخلق قال قال مالك ومن طرأ نفسه طاعة
 العبد في تكبير سبع وخمسة اقل من ذلك لان ثمة الطلقة واحدة في الاحتجاج والافهام في الاحتجاج
 والتميز والركوع والسجود والتسليم فعليه ان ياتي بها في الاحتجاج وفوره انه يكبر سبعين في
 الاحتجاج مع تكبير الاحتجاج وخمسة في الثانية سبعين تكبير الاحتجاج الاحتجاج الاحتجاج الاحتجاج الاحتجاج
 عليه وسلم لانه كان يكبر كذلك وروى عفي عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان يكبر في العظمى والاضحية في كل واحد سبعين تكبيرات وروى ايضا عن ابن شهاب
 عن ابيه عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر في العظمى والاضحية سبعين في كل
 ثم يكبر ثم يقوم فيكبر اربعين في كل ركعة قال ابو داود وروى وكيع وابن المديني سبع وخمسة وروى
 روى عن عمر بن عبد العزيز بن عمر بن الخطاب في سبعين في كل ركعة وروى عنه جماعة من التابعين افع كبر وسبع وخمسة
 سبع في كل ركعة في الثانية بكل تكبير التكبير او لو وافضل بها لما كانت طلقة لا تتكرر في الاحتجاج ان
 بك على كل ما قيل فيك قال مالك وانما الاحتجاج في العبد في كل التكبير اعادة القراءة وتجرع التسليم
 وان سمي عن شئ من التكبير فليست التسليم ولا يفي بتكبير ركعة في ركعة اخرى فوله اعادة القراءة
 بل ان يكبر بعد التكبير لا يستفاد بعدك ويسجد بعد التسليم لانه قد زاد القراءة فان سجد على التكبير يسجد في كل
 للتسليم لانه قد نقص ولا يفي بتكبير ركعة في ركعة لانه يكون قضاء الشئ في غير موضع وراي في حدود
 الطلقة ولا كنه يسجد بعد التسليم قال مالك ويدر بالتكبير في طلقة التكبير في يوم النحر ثم يكبر خلف
 الصلوات كلها حتى ينتهي الى طلقة الصبح من اخر ايام التشريق فيكبر خلفه ثم يفتح التكبير بها
 بعد ما راى يكبر بعد ذلك انما قال ذلك لانه تبارك وتعالى باذا اجتمع من عرفانك باذكار الله عز وجل
 المشعر الحرام وقال تعالى ويذكر الله في ايام معلومات علم ما رزق من ربه من رزقه وانواع ما رزق من ربه اسم الله
 والتكبير هو يوم النحر لا يوم النحر ويوم النحر ويوم النحر ويوم النحر ويوم النحر ويوم النحر ويوم النحر ويوم النحر
 التشريق وهو اليوم الرابع من النحر فيكبر عقيب الصبح ثم يفتح التكبير وجميع خمس عشر طلقة عودا وكان
 اصل الاحتجاج مقتضى ما قبل من في ابتداء التكبير وانفق به وجوب ان يكبر اصل الاحتجاج يوم النحر طاعة
 التكبير لانه اول طلقة تكبر من حجر العقبة والنحر الذي يكون في يوم النحر كما اول طلقة
 يتصور بالتكبير يوم النحر ويفتح يوم الرابع من النحر الصبح وفي روى عن ابن عمر انه كان يكبر
 من صلاته التكبير يوم النحر وعمر بن عبد العزيز والثوري والشافعي والحنابلة قال مالك والتكبير خلف

ثم ذكر غيرهما كالتمسك حال السجود وبالله عز وجل التوقيف ومن الموهب اذا اصاب في رجل واحد انما هو
انهم جوامع الصلاة في العير انه اجبر عليه صلته في المصلي ولا في بيته وانه ان صلى في المصلي او في بيته لم يرد ذلك
بالا وكثير سبعا في داره وفي سبعا في الثانية قبل العزاة قال ابو عمر انما اذا اصاب في سنة العير لم يكون في جماعة ومن
باقية لم يفيضها لان الغطاء لا يجب الا في المكتوبات وقال في غير الموهب من سبعا في بيت واحد في كل شهر
العير احرم وجلس ثم قام اذا سلم في صلاته في صلاته العير كما طالعها لم يعلل وان اصاب في احدى المصليين فغيره
يكثر فيك وليس فناء العير بواجب انما فيك كما ان يشاء وفول انما فيك في كل كلة كقول مالك في انما فيك في سبعا
كما فيك في صلاته وقال انما فيك في صلاته العير وجلس في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
كما صلاها في داره حيث امكنه قال ابو عمر في كل بيت له في ذلك واشهر عليه وفول انما فيك في سبعا في بيت واحد
في صلاته العير في داره في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
والثور في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
كثير في ما كبر الله من شئ في ذلك في هذا الباب كلة كقول مالك وهو في العير في صلاته العير في صلاته العير
عز وجل التوقيف للصواب وهو في العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
ملك ومن باقية صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
كانه لا يجوز له تغيير سنتك في المصلي وان جبر في المصلي في التتميم في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
انما في ذلك لانه لا يجوز له ان يخط في حال صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
على ان الله عليه وسلم لم يخط في حال صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
غيره في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
انما في ذلك لانه لا يجوز له ان يخط في حال صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
عن مالك الرجل اذا حار من عاتبة تلك الجماعة لم تلهه صلاة العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
صبي سنة لا زنة جماعة المسلمين النساء والعبيد والمسلمين ومن ومن غفل الصلاة في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
كانوا وان لم يشهدوا في الجماعة وقال مالك في المرونة ليس على النساء في ذلك انما في صلاته العير في صلاته العير
ملك ان هذه صلاة العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
الوغير من كسار من البر وضوانه اصلاها من قبله عن الجماعة في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
من النساء لا يجمع بين احد من صليين صليين او في البر صليين في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
اهله ومعهم فيكونون من غيرهم او في صليين في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير
وجه من النساء في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير في صلاته العير

كصلته الكسوة ومن لم يلبسها في الصلاة فله عيب وانما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 وروى في النكاح عن مالك انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 المطى وفي بيته لم يزل باسا يريده المنع من الصلاة حذوقه لانه ليس في طهره وحده بل في طهره عليه
 والى هذا الخبر في النكاح وروى في النكاح عن مالك انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 ومعه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 المتخلفات (العين) انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 خروج النكاح وقد كان في النكاح انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 سحره من غير انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 بالصفة وفيه تفرد من هذا المعنى في قوله والجملة وتفرد من هذا المعنى في قوله والجملة
 وشعائر والجملة

باب قول الصلاة قبل العيز وبعدها

مالك عن نافع ان عيز الله عز وجل لم يكن يطعمه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 لم يمسح به كان في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 هذا على ما ذكره انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 العيزين بعد ما عيز الله عز وجل انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 اجاب في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 في الصلاة في المطى في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 عليه وسلم لم يزل في المطى في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 احمر في المطى في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 الصلاة في المطى في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 منهم سلب ما كان في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 ما كان في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 بعد ما عيز الله عز وجل في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 الصلاة في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 في المطى في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 ابو بكر في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 المتخلف من قوله في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه
 فوعد لا يتقبل في المطى في قوله انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه انما عيبه

تم الكتاب وربنا محمود
 ربنا محمود على انعامه
 بحامد تفتقروا ليعلم تبارك
 ربنا محمود معبود
 مفضل على من شاء من الناس
 لا والله يفتقروا ليعلم
 وهذا الذي بان هو امرى وخمسون سنة
 والحمد لله رب العلمين
 والحمد لله رب العلمين
 والحمد لله رب العلمين
 والحمد لله رب العلمين
 والحمد لله رب العلمين

BNRM

فناز شمس

BNRM

الحمد لله اليسع ابراهيم والاث ربحون

من كتاب المهر الكبير الجامع لطايف السنن وكما هو
وما تضمنه موكدا ما ذكر من العفة والافاضة
وعلى احوال البر والافاضة وكل ما على سبيل ما يجرى
ولا يفتقر ولا يفتقر

تأليف عمر بن علي بن يوسف بن محمدرهاوي ثم من بني عمران رحمهم الله تعالى

هذا الكتاب هو احدى خمسة عشر كتابا تأليف عمر بن علي رحمه الله في خمسة سنين
وسبعة اشهر وجميع من ذلك اجزاء ثمانية عشر غير اربعة اجزاء في هذا الكتاب
من اربعة اجزاء ونصف في كل واحد من هذه الكتب جميع ما في هذا الكتاب وهو اربعة
وذكر ربحون من المهر الكبير من حيث انتهى على الله عليه السلام ثمانية حريث واخرى
عشر مروية كلها عن النبي صلى الله عليه وسلم من بعض كتاب الغفران مائة واثنان
وستون ومن كتب الغفران مائة وستين واربعون والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على مولانا سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
الحمد لله

جاعترى فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يرض رأسه بالحجارة **حرقنا** ابو داود
 فان اخذ من صالح فان عمنه ان راف قال انا معمر عن ابي عن ابي فلانة عن ابي
 ان يهوديا قتل جارية من كنانة على طريقها ثم اتفقا عليه فليق ورجع راسها بالحجارة
 فامر به ان يجمع حتى يموت فجمع حتى مات قال ابو داود رواه ابن جريح عن ابي جريح
حرقنا ابو داود قال عمنه ان راف قال انا معمر عن ابي عن ابي فلانة عن ابي
 فليق من راف عن جريح ان راف كان عليه اوطح له فليق راسها يهودي فدخل
 عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها روض فقال من قتله فلان ففالت راسها فلان
 من قتله فلان ففالت فلان نعم فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل ابن جريح ووثب من لم
 في كتابه باب يقتل اطفال بمثل ما قتل **حرقنا** عمنه عن جريح عن جريح راف
 لا يرضى فلان عمنه عن جريح فان اخبة عن معمر عن جريح عن جريح عن جريح ان يهوديا قتل
 جارية على اوطح لها فقتلها فليق فليق راف عمنه عن ابي عن النبي صلى الله عليه وسلم وبها روض فقال
 اقله فلان ما شئت راسها ان لا تم قال لها الثالثة فاشارت براسها ان لا تم سألها الثالثة ففالت
 نعم واشارت براسها فقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم فليق راسها فليق راسها فليق راسها
 البخاري فان خا من الحمار وراي ابي قال ابن جريح راسها فليق راسها فليق راسها فليق راسها
 سماع عمنه في حرقنا ابو داود روض راسه بين جريح **حرقنا** عمنه عن جريح
 عمنه عن راف قال انا معمر عن ابي عن ابي فلانة عن ابي عن جريح ان يهوديا قتل جارية من
 (راي ابي على طريقها) ثم روضها عليه فليق راسها بالحجارة فليق راسها فليق راسها فليق راسها
 صلى الله عليه وسلم فامر به ان يجمع حتى يموت فجمع حتى مات **حرقنا** عمنه عن جريح
 عمنه عن راف قال انا معمر عن ابي عن ابي فلانة عن ابي عن جريح ان يهوديا قتل جارية من
 بن خا من فلان فليق فلان فليق فلان فليق فلان فليق فلان فليق فلان فليق فلان فليق فلان
 وسألوه ما من فعل فلان فلان فليق فلان فليق فلان فليق فلان فليق فلان فليق فلان فليق فلان
 فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يرض راسه بالحجارة وروى جريح البخاري
 باب سوال اطفال حتى يجمع وراي ابي في الحرق **حرقنا** عمنه عن جريح
 عمنه عن راف عن ابي عن ابي فلانة عن ابي عن جريح ان يهوديا قتل جارية من
 فلان فلان فليق فلان فليق فلان فليق فلان فليق فلان فليق فلان فليق فلان
 بالحجارة ومن راف جريح البخاري ايضا باب اطفال حتى او بعض **حرقنا** عمنه عن جريح
 بن جريح روض عن شعبة عن معمر عن جريح عن جريح عن جريح ان يهوديا قتل جارية من
 عليها اوطح بالبرية فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
 وبها روض فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلان فقتله فليق راسها فليق راسها
 فلان فلان فقتله فليق راسها فليق راسها فليق راسها فليق راسها فليق راسها فليق راسها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتله فليق راسها فليق راسها فليق راسها فليق راسها فليق راسها فليق راسها

[illegible]

[illegible]

قال عمر بن الخطاب رحمه الله وذكر ان ابا بكر بن ابي رباح في كتاب تزيين المسالك
 قال في هذه الباب في حشر مسابيل **مسألة** ان اولي في كل ماله في قتل
 البلب مسابيل الفود وغاندا ان يجرى الى اجل او يجل به صبي او نجر محررا يموت بعينه انطاص
 ولقب مقرر المسابيل القتل بالقتل وهي مسألة ضعيفة عن ابي حنيفة لا تقبل في
 عليا العم او بالحديث المشهور انما في قتل العصى والنسوة مائة من ابل الحريث
 المشهور ما اذا ارادوا بحشة باها حلة مجموعة من اجزاء لو انهم كل جزء منها لم يجب
 به فخاص ما اجتمع كلان حلة في اجزاء شبيهة عند اجتماعها في انسان ما يشبه
 بالمشبهات قلنا لا هل العم والجواب عن هذا ليس من الكتاب فيه امر جوا ان يلقوا بغير البلب
 ليل قيل ما يجاوب به هذا يتوجه كما افاد الشايع

قوله في كتابه مسالة بفتحها : وهو يصلح الحكم ما اقبل في
 باء الخذلان على وجهه على راس رجل هذا محررا وخلفا ما يضرب بالسيف خلفا على
 ولعل قال على ان هذا المذهب يلزم فاعلم انطاص وتكفي اربعة من اهل
مسألة الثانية من ضرب مائة من قتلها جانه يقتل مثله او قص
 القتل وجب عليه الفود سواء شتره نجر محروم او غير محروم : وعنه في قتل الحر
 روايتان في قال الشايعي والتخفيف والحسن وحليلنا ان يهود يارضع راس حارية
 من انصار بسبب اوضاع لها جاتني في النبي صلى الله عليه وسلم فقال من ترك ابلان
 باشرت ان لا فقال ابلان جاتني ان لا فقال ابلان فغضب اليهودي فباشرت براسها
 ان نجر جاتني به النبي صلى الله عليه وسلم جاف جام به النبي صلى الله عليه وسلم في الحج راسه
 يش عجزه خرم الجمار والله يد حرم الله **مسألة** الثالثة فانه انك في
 بكما تحمله القتل من حربة او كره او غيرهما بغير اكل ماله في حدة قال الشافعي ولا يختلف
 اهل الجمار في ماله بغير قصدا لى القتل بخي الحريث ومن لم يجره على وجه العروا
 بعليه انطاص **مسألة** الرابعة انطاص يجوز بمثل ما قتل به ومن الغنى

رجلا في القدر الفير هو في القدر وبان في قتل به ومثله هذا هو المشهور من المذهب ومن
 كفاهم الحريث وما خلا به الجمهور والحريث في ماله ابو حنيفة فقال لا يجوز الفود الا بالسيف
 خاتمة دليلنا قوله تبارك وتعالى في من عصى عليه ما عتبه وا عليه بمثل ما اعتد عليه في قوله
 تبارك وتعالى وان عاقبتهم بما فعلوا بمثل ما عوفيتهم ومن جهة السنة الحريث المتقدم ان
 يعوقها في راس رجل في بلكا كلال على هذا الوجه **مسألة** الخامسة انما حلة الخماصة انك اثبت
 ناله كان لها ثمانية وعشرون المسألة اختلافا والاصل ما في من اجل روى محمد بن ابي جعفر
 انه من قتل بغيره يقتل به والمثله روى عن مائة وعشرين انه يقتل به ووجه ذلك ما تقدم من الحريث
 والاية وتعلق ابن ابي جعفر ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يجوز بلان راس
 اكله في ابوح اوده في سنة ووجوب باب كراهية من لا يعرف بالاندر **حريث**

ابو داود

[illegible]

كانت ام خارجة بنو بردورقة امهاته بقات
يا عني جودي بومع عني ممنون على رزية عثمان بن مظعون
علمه بان في رزوان خالفه كحوس له من غير الشكر من دون
كتاب البقيع له كذا وفي فكر واشتقت ارضه من بعد تفتيش
واورث القلب حنا لا تقطع له حتى الحماة جات في قوله شغور

بن ابيه بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن
جميع النخعي الحميري بكنى ابا عمر وهاجر الى ارض الحبشة ثم شهد براء فمما ذكره عمرو
وكذا له سلام اخوته عثمان وفدانة واسلايب كلهم هاجروا الى ارض الحبشة وثقل
بهم راء فمما ذكره عمرو واما ابن ابي بكر بن ابي ربيعة بن عثمان بن مظعون وابنه اسلايب
بن عثمان واخوته فمما ذكره عمرو وبنو مظعون فمما ذكره عمرو بن عبد الله بن مظعون
فمما ذكره عمرو بن سفيان فمما ذكره عمرو بن سفيان فمما ذكره عمرو بن سفيان فمما ذكره عمرو بن سفيان

ب
في البدر بين

بن اسلايب بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جميع
اخو عثمان بن ابيه واهله كان من المهاجرين الى ارض الحبشة وثقل بهم راء فمما ذكره عمرو
متروك لم يذكره ابن عفة في البدر بين وذكره ابن ابي ربيعة بن عثمان بن مظعون
وذكره معلق بن عتبة في المهاجرين في البدر بين مع اخيه وابنه اسلايب

بن عثمان بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جميع فمما ذكره عمرو
عثمان ومع حميه فمما ذكره عمرو بن ابي ربيعة بن عثمان بن مظعون وبنو
وسلام المشاهير وقتل اسلايب بن عثمان بن مظعون وهو ابن سبعة وثلاثين سنة يوم اليمامة
شاهداً ذكره موي بن عفة في البدر بين وذكره ابن ابي ربيعة بن عثمان بن مظعون وبنو
ابن الكلبي واخوه زياد بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جميع

أخت عثمان بن مظعون وزوجة عمر بن الخطاب هي ام عبد الله وحفصة وعبد الله بن عمر
عمر بن الخطاب ذكره ابن عبيد الله كانت من المهاجرات واخترت ان يكون معها كانه قد قيل انها
كانت مسلمة بمكة قبل الهجرة وحفصة بنت عمر من المهاجرات

حواصة بنت حكيم بن امية بن حارثة بن ابا وقاص بن قيس بن هلال السلمي امرأة عثمان
بن مظعون تكسر ام شريك وفيه اليق ومعت نفسها للنبي طرافته عليه السلام في قول
بعضهم وكانت امرأة طالحة فاضلة روى عنها سعد بن ابى وقاص عن النبي طرافته
عليه السلام في النخوة بكلمات الله عند النبي ول في السفر وروى عنها سعيد بن المسيب
ومحمد بن يحيى بن حبان وعمر بن عبد العزيز بن وهب بن حذافة بن جميع بن حذافة بن جميع
ومن حديث سعد بن مسعود عنه اختلاف فيه ابن العجلان والحديث بن عوف وهو الذي كان
لاول الله طرافته عليه السلام يا رسول الله ان فتح الله عليك الكلايف فاعلم اني ادينه
بنت عتيك من سلمة او جل الباصرة ابنة عتيك وكلقت من اهل سلمة ثقيب بقلان

وكان يصح كان الشيعيون لم يلقوا عليا وفرروا اليه من علي وعنده الله فلا انما قتل الرجل المراء
متحولا بغيره فوجوهنا في ارض رواقية الشيعيون من علي وعنده الله فخذنا نحن من رواق الله
عن الله من ايضا واقتل به من هذا وفيه قال عمن اليه واما في صور البغية وعامة
ايضا لا يقتل ولا يصار بهت بعضون على ان الرجل يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به لقول الله عز وجل
ان يقتل من يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمون تتكافون ما وقع ولم يخص الله من
وجل ولا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكرناه كرام من انشروا فيهم من هذا في الله لا يقتل
الله عز وجل كان المسلمين لا يحجون على تحريم التاويل لكتاب الله عز وجل لوقال امر الله لا يقتل
حر بحر ولا تقتل انشروا فيهم من هذا في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به لقول الله عز وجل
عبارس وغيره من اجل العلم بتاويل الفريضة من سبب ان والى كان لا يخل عليه اهل
الجماعة لانه اقتل بشر فيهم من هذا في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به لقول الله عز وجل
فيهم من هذا في الله عز وجل الحزب بالمرأة والعبد والعبر وكما في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
فيهم من هذا في الله عز وجل والى باحسان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
من فيهم من هذا في الله عز وجل عثمان ومن روى عنه مثل قوله في ان المرأة لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
اوليا في هذا في الله عز وجل كان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
وكان في الله عز وجل كان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
لما في الله عز وجل كان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
انه ليس لوليه ان يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
وقتل في الله عز وجل كان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
فيما اذكيه ويقال في الله عز وجل كان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
النبي صلى الله عليه وسلم المسلمون تتكافون ما وقع ولم يخص الله من
ثم اخبرته في الله عز وجل كان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
المرأة انما اقبلت حمم الدم وارتفع الفطام وليس في الله عز وجل كان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
ابو عمر اخرج ما في الله عز وجل كان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
بالنفس والى في الله عز وجل كان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
الذي نبياء عليهم ولم ينزل في كتابه انه لم يخاصة والى النبي صلى الله عليه وسلم
دوننا ولم يشرع لنا خليفه فهو شرع لنا لان الله عز وجل فرام ديننا صلى الله عليه وسلم
بالافتة اذ بهم ان يشرع لنا منها جاعل في ما شرع له فاما الله تبارك وتعالى
او ليدلنا في هذا في الله عز وجل كان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
للرجل في هذا في الله عز وجل كان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
وانما مسكه وهو في الله عز وجل كان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به
بل انه يقتل النازل ويغيب المسكه انما في الله عز وجل كان في الله لا يقتل بالمرأة كما اتفقنا المرأة به

كما يكون عليه القتل قال ابو عمر روى ابن القاسم عن مالك عن معمر بن وهب عن ابي اسحق
 لم يزد على قوله ان امسكه حتى يقتله فتلا بد جميعا وقال ابن جرير سمعت سليمان بن موسى
 يقول ذلك اجماع عن ابي الهيثم والتمسك والقتل ايها شي كان في دمه يقتلانه وقال ابو حنيفة
 وابو يوسف ومحمد بن الحسن رجل احبته فقتله فاحببوا القود على القاتل وروى الحسن
 ويعقوب التميمي وقال الهيثم ان امسكه ايضاً به يقتله قتل القاتل ويحبب لهما ويحبب
 قول مالك في ان القاتل يجل جلاء اخر من جده قتل في الرجل الذي اخرج دون التمسك كما
 يجل الزاني دون الزانية المارة وقال ابو ثور مثل قول الشافعي قال ابو عمر التمسك
 معين وليس بقاتل وفيه يحتمل قول عمر لو تلا عليه اهل بيته والوجهين جميعاً (يعني
 والمباشرة) **وفيه اجمعوا** انه لو اعترف ولم يحضر فقتله لم يقتل وروى وكيع
 قال جرير بن سفيان عن ابي عيلان مائة قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في رجل اتمسك رجلاً وقتله وادخل القاتل فتمسك التمسك وروى عن عيسى بن
 ابي كثير ان علياً بن ابي طالب قتل رجلاً فقتل القاتل وقال التمسك الذي
 امسكه امسكه الموت انا امسكه في السجن حتى يموت وروى الهيثم عن علي بن ميمون
 وقال ابو الحكم وجماعة وقال الشعبي ما كنت اجد احداً اعز الرجل بمسكه الرجل ويقتله الا
 بفان يقتل القاتل ويحبس التمسك حتى يموت قال ابو عمر هي ثلاث مسائل متعارفة مسألة
 التمسك ومسألة الامر بغيره ومسألة الامر بغيره مسألة التمسك فتقدم القول فيها
 ومسألة الامر بغيره فنذكر بها ما قلناه من وجوه التوقيع بوجوهنا فذكر مالك والشافعي
 والكويتي والبخاري وابو ثور القتل على القاتل وروى التمسك وروى القاتل
 والحكم وجماعة وسليمان بن موسى وقاتل كما يفة منهم ابن ابي عمير يقتلانه جميعاً وما شئ بكان
واقفاً مسألة الرجل يامر عبده بقتل رجل فقتله من روى عن علي بن ابي طالب يقتل
 السيد وروى قال احمد وروى العبد والسيد وقال الشافعي والبخاري وجماعة يقتل السيد ويحرق
 العبد وروى قول الكوفي وقال قتادة يقتلانه جميعاً وقال الشافعي ان كان العبد وصياً
 يعقل قتل العبد ويحرق السيد وان كان احمداً جعل السيد القود وروى كقول
 مالك سوا في رواية ابن وهب عنه وقال سليمان بن موسى لا يقتل الامر ولا يحرق القود لانه ينة
 ويعاقب ويحبس **وقال** الشافعي انما امر المسلم ان يقاتل رجله ولا يقاتل امره يقتله
 كلما كان على امر القود وفي المأمور فوان امرها ان عليه لانه ينة وكذا في القود عليه
 زهوا لانه والكفاية وقال الشافعي ما كان الحكم وجماعة عز الرجل يامر الرجل بقتل الرجل
 بفان يقتل القاتل ويحرق العبد وليس على الامر قود وقال وكيع في سبيل من جلد من عامر في رجل
 امر عبده بقتل رجلاً فقتل بقتل العبد في رواية وكيع عن علي بن ابي طالب عن منصور عن
 انما اهير في الرجل يامر الرجل بقتل فامسكه بكان قال وكيع فقتل العبد في كذا **واقفاً** القود
 وهو على القاتل قال ابو عمر فذكر روى هذا منصوصاً عن ابي عمير قال ابو بكر بن عيسى بن عبيد

عن

فكح رجل برافقح عمرا كان للمفحرج كما اول انفصاح على انفا مع اثنا كانه كان اخو
 نيك من نعيمه وان فكمها كما بطل النفا مع اثنا في الية ويكون ذلك للمفحرج كما اول
 قال ابو عمر اذ يخرج دفنا على رواية المد نيس عنه والله عز وجل اعلم وقال ابو حنيفة
 واهما ابو فكمح بر رجل فوحى عليه انه صار ففكحت يد في سرة او في فطامه لآخر
 بل لا خير عليه ان يتركه وان فكمها افسان يعني فكمح ركن للمفحرج كما اول في وقوعه
 انما يعني غير ان شاء فكمح اثنا وان شاء اخذ له يد وروى فتاوى وزمروم في رجل
 قتل عمرا بمجرى النفا قتل للفرد فجاء رجل فقتله بمجرى فاما ان يقاتل به كانه قد قتل من وجب عليه
 القتل قال ابو عمر من قال مفرا فاسه على وجه القتل له عز وجل كما لم تروا المحض ان يات
 اذا حبس احدهما القتل او احدهم فقتله رجل محمد او مفرا فبلسر واسرمان فوجب عليه هو
 له عز وجل ليس لآخر فيه خيار وانما اذا وجب العول او اناؤه فلم يعول او انفصل
 ولم ايضا اخذ له يد عن جماعة العلماء **واختلاف** في اذني فبا عجز رجل محمد
 فزعت بحسبه تلك قبل ان يفكح منه او فكمح يد رجل فزعت تلك اليد منه هل الجني عليه
 ان يذبح بحسبه لآخر او يد لآخرى فقال مالك واثنا يعني وابو حنيفة واهما
 كما توفوا العيسر باليسر واليسر باليسر والعيسر كما في العيسر كما في العيسر كما في العيسر
 من اجل ذلك وقال ابن شبرمة قفوا العيسر باليسر واليسر باليسر وكذا في العيسر
 وتوفوا العيسر باليسر واليسر باليسر باليسر باليسر باليسر باليسر باليسر باليسر
 باليسر وقال الحسن بن صالح بن خبير اذا قطع اصبع من كبد فكمح من تلك الكفة
 مثل تلك الاصابع فكمح من تلك الكفة اصبع مثل تلك الاصابع كما باصبع كبد اخرى
 فاما وكذا في قطع السن التي تليها كالمح يكن النفا مع من قتلها وان بلغ عمره اربعة اشهر فان
 وتوفوا العيسر باليسر واليسر باليسر ولا توفوا العيسر باليسر ولا العيسر باليسر
 قال ابو عمر اجمعوا على ان غير الجاني اذا كانت حية لم يكن له يقو بحسبه ان يذبح عيه ما قول
 على ان قوله عز وجل والعيسر بالعيسر ما فابله والله عز وجل اعلم **وفي الموكا**
 قال مالك ليس يسر المحرم والعيسر فوحى في شيء من الجراح والعيسر يقتل بالمحرم ولا يقتل المحرم بالعيسر
 اذا اقتله محرم وهو اعسر ما سمعت قال ابو عمر اما اخذناهم في انفصاح بشرا العيسر
 ولاحم بانقوا ما له واليه على ان العيسر يقتل بالمحرم وان المحرم لا يقتل بالعيسر وخالفه الية
 في انفصاح في اعضاء العيسر بالمحرم فقال اخا جبر العيسر على المحرم من العيسر بالمحرم فحين ان شاء
 اقتصر من العيسر وان شاء كانت الجنابة في رقة العيسر على سيره وفرا فاضل لانه يوجب خيل
 الرجل في جنابة المأة عليه في اعضاءه ومعنى نافضة عنه في البرية **واقفا** على ان الكلام
 يقتل بالمحرم ولا يقتل به المحرم ويقتل العيسر بالمحرم ولا يقتل به المحرم وقال الشافعي كل ما جرى
 عليه انفصاح مع العيسر جرى عليه في الجراح وليس ينز الجرح والعيسر فاصح انما ان يشاء
 المحرم وقال ابو حنيفة واهما كما فاصح يسر المحرم والعيسر فاصح انما ان يقتل المحرم

بالعسر

وكاذ وعمر في عهد من ذكره ابو حارون في سنة **حرثنا** ابو حارون قال
في آخر من حارب من قبل ومنه فاما الحسين بن سعيد فاما سعيه في عروبة فان فتاحه
عن الحسن بن علي بن فضال قال انكسفت انا وكاشني السرايا فقلنا هل هو ابيك نبي
الله صلى الله عليه وسلم شيئا لم يعجز اني انما سمعنا قال لا (اما ما في كتابه من ان
سعد واخرج كتابا فان اخرج وكتاب في ذاب سبعة فانه ابيه المؤمنون تكلموا في ما فيهم
وهم يريدون من سواهم ويسعون في من اذناهم الا يقتل مؤمن بكلام وكاذ وعمر في عهد
من اخرج حرثا بجعل نفسه ومن اخرج حرثا اواذي بعليه لعنة الله والملائكة والناس
اجميين قال من قال من اخرج حرثا في سنة **حرثنا** ابو حارون فان عيسى بن الحسين قال
هشيم بن عيسى بن سعيد عن عمر بن شبيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم نحو حرث علي زاد منه ويحس عليه اقصاهم ويحس على مضيعهم وميسرهم على
فان يحرم وذكر ابو عيسى انه من قال **حرثنا** احمد بن ميثع فاطشيم ان مكره عن
الشعبي ان ابو حنيفة قال قلت لعلي يا امير المؤمنين هل عنتك في سواد اليه يداء ليس
كتاب الله عز وجل قال لا والي فلو العتة ومن السنة انما ياتيها يعطيه الله عز وجل في القدر
وما في الحقيقة قلت وما الحقيقة قال فيها القتل بكلام لا سمى ولا يقتل مؤمن بكلام
في الباب عن غير الله بن عمر قال ابو عيسى حرث علي حرث حسن صحيح والله عز وجل
العزوز والفقير **قال عمر بن علي** رحمه الله وذكر الحارث بن ابو حارون في الكافي قال
الله عز وجل كتب عليكم القصاص في القتلى الذرية وفان تبارك وتعالى ولاكم في القصاص حيلة
يا ايها الذين آمنوا فاما من قتل من قتل منكم فاعلموا بما جرد جعلنا اولي سلطانا فلا تهم في القتل وفان
تبارك وتعالى وكتبنا عليهم فيها ان الذين يبايعون بالبيعة واليمين بالبيعة وقال تعالى انهم بالبيعة
والبيعة والبيعة ولا تشي بكم الا تشي بي يرد الله عن العلماء التسوية بين الشيع والوصية
من الامار ويؤيد بعين اربع الثمن والوصية **وسمع** به الا ما كانا عليه في جاهلهم ومع
الفصاح من الشيع والوصية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمون تكلموا في ما فيهم
وفان صلى الله عليه وسلم لا يقتل مؤمن بكلام في السنة على ان المؤمن لا يكافى الكافر
وكذا انك العبد لا يكافى المهر عنه اكثر العلم **وقال احمد** واما علي بن ابي طالب فانه في
الحجاج والبيعة اعظم حمة من العصور كما يقتل عنه اهل المدينة حبيروا **واما** سلم بكلام
كلم علي بن ابي طالب سعيه في المسب فان قتل المسلم انومي قتل عليه قتل في غنم الله
واما الله كان الله عند من باب الحارثة كما انه قتله على ماله كالحارث القاطع للفرق
واما الله فلا يقتل بعير ولا بعير غير **ويقتل** العبد بالبيعة وبلامة ويقتل بامانة
بلامة وبلامة **واما** الامانة والمكاتبون والمسلمون ومن في الله بمنزلة العبيد
الفوق عليهم في انفسهم وفي الحجاج سواء **واخوه** على صبي ولا يجوز ولا فصاح لعل مانع
غير مخلوب على عقده **واسكران** عليه القود **ويحارب** المسلم ان اذقتل عيرا او في

[illegible]

مقتار الحية القتل كالحاج وكلاما طيب فيجب النفوس منه: الا ترى لو ان رجلا ابدى رجلا
وفضله حتى مات يقتل به فكذا انك المبرك اذا اشدك غيرك كاشتراكهما في القتل مع
جوار ان تكون الروح خربت يفعل امرهما دون الاخر كما يجوز انك في الجوارحين ثم بعد ذلك
يكون عليهما النفوس **فان قيل** يجب على هذا ان افصح رجليه ثم قتله ما ان
يقتل كما انما في الشتر كما وكذا انك اذا انا وارجل واخر سكتنا فقتل به رجلا وجب ان يكون عليهما
النفوس كما انما في الشتر كما: قيل له لا يشبه ما ذكرت ما قلنا انك المبرك وشاركك التقاتل في حال
القتل فاجتمع بكاهما في زمن واحد وليس كذلك ما ذكرت من تناوله السكين وفتح الرجلين
لانه لم يتفق بكاهما في زمن واحد اشد كما به **فان قيل** يجب ان يكون الحرس على من اشد
او ان من يركب اخر فيل له كما يجب ما قلت من قيل انك اشد كما به فيقول له من لا يصح في زمن
واحد فكان المبرك والحاج جميعا مشاركا في غير **فان قيل** يجب ان يكون
على من لم يجر قتله نصف انك به يعني المبرك لانه شارك في قتل الحجاج والاعمال انما
اجتمعا في القتل فيل له ليس بجوف عز ما لك في مقتل شيء ويحتمل ان يكون على ما قلناه
نصف انك به عنك له الحاجر والعامر اذا اجتمعا في القتل كان على العامر النفوس وعلى
عامر انما في نصف انك به فكذا انك هو: وقد قلنا من قبل انك قلنا جماعة من مشايخ
حنابلة وقوله انه يضرب المتمسك ويحبس انك المبرك القتل المحبس ولم يعلم الله من صاحبه جلاله
مركب في تعذيب الله وكما ان كان عاصيا باصا له لم يرد ان يضرب غيرك ويتعذب عليه فوجب ان
يجازي على فعلته الله **مسألة** قال طائفة من العلماء واذا قتل المسلم من قبله: انما كان
خ الله كما ان السكاك من موافقة ابا فطانه معافيا عليه كان القلم غير موقوف عنه لانه عاصر بالبطل
الذي جعله باخا له على نفسه ما ان القم من القم من القم تناوله موجب عليه النفوس والنفوس
قائم تكب من القم انك به في الحرد كما انك به والنفوس والنفوس: انك وفوق الله
عن رجل كتب عليكم انفاص في القتل القم بالفسر من هذا على عموم في كل قاتل كما امر
به الله كذا في السكاك قاتل موجب قتله كما وجب حمله اذا زنى: قال اوقاف المجهنوز
والمعنوي خير بوضعه اطلاقا على عليهما كالا عقلان انا في انك كان القلم عنهما في موجب
بعدهم يبينهما وروا في صدرهما القتل والنفوس انما يجب على من قتل فاصلا للقتل وكذا انك لا احد
عليهما انك انك وفوق روح المبرك منك عن حماد بن ابراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رجع القلم
عن ثلاث من المجهنوز من يبيع وعن الرصيص من يبيع وعن الشارب من يشبه **مسألة**
قال مالك وجب انك المعنوي فيما يبيع او يثلث تحله العاقلة وما دون الثلث بل التحله العاقلة وهو
عنك له الرصيص في جنائبه فان حمله ما ان افسر عنه وان لم يوجر له حال العاقلة: يعني ويتبع
به دينه عليه انما كان العاقلة انما تحمل ثلث الدية وما عداها فاما ما دون الثلث فبطل الجاني
او يتبع به عنه انك به ما ان الجنابة في اراخل على الجاني لا تتنقل عنه انك به (الابن
كان ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل دية الجنينة على الجانية فيما احسب دوز عنصيرها وجعل

لم تحله

١٢٦


حية امها على عصبتها **مسألة** فان ملأه ومن قتل رجلا عمدا ثم اصاب انسانا
 خفا او قتل انسانا خفا ثم اصاب انسانا عمدا فعقلت عنه العاقلة والاصاب من الخفا
 ولو اصاب هو خفا بعد قتل عمدا فعقل لا نه رجل من المسلمين ويورث وتجب ويعقل
 عنه مالم يستغفر منه انما فان الخ الكار فقتله كالم يله عز لنوع (الاخلال الله فيما عليه
 وله لانه ممن تجرى كاخلكا عليه حتى يعقل وقدره ما ملأه بقوله لانه رجل من المسلمين
مسألة قال ملا ومن قتل رجلا عمدا ثم قتل عليه رجل فقتله فانه
 يقال كاولياء المقتول رضوا اولياء المقتول رضوا اولياء المقتول رضوا وشانكم فقتل
 صاحبكم اقتلوا او ابعوا فان لم يرضوا مع القاتل اثنان من اولياء المقتول رضوا وشانكم
 يقتل صاحبكم يقتلوا او ابعوا وفرضا ملأه حمد الله فيمن قتل رجلا عمدا او عفا عني
 رجل عمدا ثم قتل القاتل او بقيت عني العاقلة قبل ان يقتضيه انكلامه له ولا فوج لانه
 قد خرب عليه عفا واغاد الله بمنزلة ما لو مات القاتل او اقبله بدمه عفا ولا قول العجب لينا
 انما فان الخ الكار اولياء المقتول رضوا او ابعوا عفا عني القاتل رضوا او ابعوا عفا
 ان شاء وليس لا حرم فيهم من قبل الله ما اطلب هذا العين المستغفرة متلف كان لم يبه
 قتل ما كل لم يبه القاتل الاول كان قتل القاتل الثاني انما اقلب عينا من استغفروا قتلها
 بكذا فاولى بها من اولياء المقتول الثاني وكان من ضمهم اولياء المقتول الثاني على ما جزم
 ملأه يكون حينئذ اولياء المقتول الثاني اولي القاتل الاول لانهم قد رضوا اولياء المقتول
 الاول وصار الخو لم يبه القاتل او ابعوا واخر العاقلة انما ابدلت لهم وليس يشبه
 موت القاتل فقتله كان مودعة عفا انهم مودعة عفا سبب يجب على احواله فودعة عفا
 باعنا انما قتل يجب على قاتله العود اذا كان عمدا او اودعية على عاقلة انما كان خفا
 وجه قوله انك لا تشي ولا اولياء المقتول الاول انما قتل القاتل وكان فقتله بمنزلة مودعة عفا
 انهم لم يكن لهم شيء وبكذلك انما قتل القاتل العود وجب لهم العود لا اخرا لما انما قتل القاتل العود
 العود فيه بمنزلة ما لو مات القاتل او ابعوا او ابعوا العود انما كان عمدا ويصح
 الجوارح مثل القتل سواء اذا قطع في الله من القاتل ومقتل من القاتل فيه على ما ذكرنا
 في القتل من الخوفا وجب في الشبهة اني فرتلف **مسألة** قال ملا ومن قتل رجلا
 عمدا ثم قتل عليه رجل فقتله خفا فان اولياء المقتول الاول اذ اخذوا اذرية من قاتل قتلهم وهو
 احب اليها على احوالهم والرايين المشين بغيرنا لانهم لما استغفروا عني القاتل وجب ان تكون
 لهم اذرية لانه بدل العين المستغفرة لهم **مسألة** قال ملا ومن قتل رجلا ثم قتل
 اخر فان القاتل يلقيه على الخ كله انما فان الخ الكار فقتله كالم يله عز لنوع ولا فوج لانه
 مثل عفا البعل قال الله عز وجل ولا في الفاص حيلة يدا اولياء المقتول معقلا ان الله نزل
 انما اعلم انه يقتل انما قتل المتع من القاتل وكان في حيلة واذا كان هذا هكذا ثم قتل القاتل
 لم يقتضيه الجراح قبل القاتل ان القاتل يلقيه على الخ كله انما لا يفلأ معه وفوقه انما

٥٥٢
 وحاشا من ترك له شيئا من هذا ما قبله من الجحيم **والعاقبة** عند الله وهو
 النفاذ ان ترك ما له وبينك له القوة وولي المقتول ما من ولي المقتول اذا عفا بقتل ما له
 من القوة فكيف يبيع بشيء الى ان يبرح في ذكاة ضحى الله بقتل القوة على ما قاله وقول
 ليس منها **فان قيل** ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل له قتيل فافقه بقتله ليس
 خير تيز ان يقتلوا او يخذلوا له فيل له معنى بقتل الحوت وهو طاعة النفس على الله
 عليه لم اخرا لدية اذا يغفل ان انفاذ من يحرم على الله ولو لا هذا الحبي لما جاز اخرا لدية
 اذا تزلزل وكان العفو او القوة دون غيره وضرر من كانا هو عن يحيى بن ابي كثير
 عن ابي سلمة عن ابي عمر بن ابي رسل الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل له قتيل فافقه بقتله ليس
 خيرا تيز ان يقتلوا او يخذلوا والبيانات انما تكون من اثنين كما هو واضح من ابي ثعلبة
 لا جازي الاضحية معبودة عن العرب بعدل بقتل الحوت انه ليس للولي جزي انفاذ
 على اخرا لدية بقتله اذا بدل القوة وضرر من كان جازا المصلحة من وجهه بقتله على ابي
 قبل بقتل الحوت **مسألة** قال ما له وانفاذ من ليس له مسلمين بما كان عن ابي
 عمارة او غيره بما لا يدين به جمع يعقلون ان تباين او يعقلوا او يقتلوا او يعقلوا
 الجموع بقتل النية انما قال الله سبحانه وتعالى عز وجل انفاذ من ليس له مسلمين بما كان
 وتعالى ككتب عليكم انفاذ من يقتلوا او يقتلوا وتعالى انفاذ من ليس له مسلمين بما كان
 نداء او غيره بقتل القوة والعفو او الاضحية على الله كما وصفناه وما كان على
 وجه الغيلة وهي الحارثة واخذل المال عليه لم يجوز العفو ان قتل على هذا الوجه
 فهو الحارثة المسلم يقوم النفاذ بقتله فلا يجوز العفو عنه ان قتل اخرا لدية انفاذ
 انفاذ ما بينه في نفسه لعدا ما ولا ينفصل العفو من المال بقتل من قتل
 بعد او لانه كمن قتل عدو او كمن قتل حلة النفاذ بقتل العفو عنه ولم يجز العفو عن الغيل
 والحارثة لانه في **مسألة** قال ما له واذا جرح العبد الى الموت او يقتل منه وقال
 لا حيلة له بالدية فليقتل له: انما قال الله لا قوة الا لله والعبد في ذكاة ضحى
 لنفط زحمة اعضاء العبد عن اعضاء الجرح في ذكاة ضحى لا يقدام بقتله
 البقي بل في ذكاة ضحى **مسألة** قال ما له واذا جرح العبد جرحا لا يدين به فلا
 يدين به الا ان يضرب العبد بالسوط الى ان يشترحه فيكون فيه رقة العبد الا ان
 يقتله سير بغير شئنه: انما قال الله ان الجرح اذا ابر او عاد له شئنه فلا شيء
 فيه عموما كما اوضحنا الى ان يكون ما فيه توفيقا بما اذا عفى الجرح شيئا فيه بغير نقص
 منه مجتمعا في ذكاة ضحى حكم كاختفاء فيما تفرغ من الحوت **قوله** يضرب السير
 فلا يدين به لما يجوز بقتله من الجرح وقولنا ان الجرح موجب زحمة عنك وقولنا ان
 تشمين الجرح يكون في رقة العبد بقتل العبد في رقيقته فان شاء سيرك اقبك وان
 شاء اسلمك وليس في ما ليس في ذكاة ضحى بقتله ان العبد اذ املات بكل ارش الجنانية

ان يتحرر قال ابن القاسم وان خطا اليهيب فزاد في الحجج وفي العمل عافلته انه ابلغ
ثلثا لاديه وانما انفصل من زوجته اقل من نصف او من اجمع ما يقضي غلته فلا بد ان يعاد عليه
انقطاعه من قبل المهر ومن كسح بعض اصبع واصبعه احوال من اصبع الجاني واليقلع بقر
والكسر ان كان مهر ثلث اصبعه قلح من اصبعه كما خر ثلثه وكذا ان فياسر الغلته قال
التهيب والموتحة كذا الممانه اخبرنا ما ينخر فيه بل هو قدما ينخر في الحبل لان اكثر من
من الفياسر او اقل وان نصف بنصف فلا ابن القاسم وعبد الملك انما ينخر الي فياسر الحجج
وان بلغ من عضو الاخر ما بلغ وان استوجب العضو ولم يبق بالفيلس فلا شيء عليه غير المهر
وكذا ان كان في الرجل من ابلغ من فياسر فيخذه من الجمعة ويأخذ من رجل العضة والقرى
والنقوين والعوز والمحرقة **قال ابن عمر** رحمه الله يجب الفصاح
على الميتة سبب والمباشرة جميعا كالاكره على القتل قاذف اقتل المستتر المستضعف
قتل هو ومزكركه وتلحق بكراهه او من كرهه بخالقه من الاخر من قتل السير يلحق
بغيره **والسالك** ان يام امر من الناس او من يقرر للمامور على مخالفته ويحجب
لغيره فاقام الاب والابن او المعلن بعض بيانه او الطاغ بعض تعليمه فان كان المامور
معتلا فقتل وهو ذوق المهر وان كان لم يعتل فاقتل على الامر وقاطعة الصبي نصف
اديه وقال ابن ناجي لا يقتل ذاك ولا السبيذ الممصر وان كان يحجب بقول انسان قال
ابن حبيب ونفوا ابن القاسم اقول ان القتل عليه فاقام الام لا خوف على المامور في
مخالفته بانك لا يكون ذاك بل يقتل المامور ذوق المهر ويصير الامور محسنة وكلاهما
للقتل مائة المسك على ان القاتل للقتل ما انفصل عن يمينه الا عنه ان وشك انفاض ابو عبد الله
نزهة روز ابي صري من اهلنا في وجوب الفصاح على الميتة شرها واخر وهو يعلم انه لو
المسك لم يغير على ذلك **واما** كالحاميه ودان مع المهر كمن جرم في رجل ليفح
فيها فيهلك جماعة انك الرجل عوقب على شقي ابيه من الغني الحاميه فان القاضي
ابا الحسن فاقول لا جميعا للاعتدال وقال القاضي ابو عبد الله يقتل المهر ذوق المهر
تقليبا للمباشرة بعد ما من الميمنة الثانية وكثيره من الفصاح مع الزوجي المباشرة للقتل
كما سبق بيانه والكاره في كل من المباشرة والحكم بغير الاخرى بل هو جرح وكلاهما وحز الثاني
الرفية فاقول على الثاني ولو ابقوا والى الثاني من اجز عليه اقل من الفصاح على كل من
خاصة بغير فساد وبما يقع في عقوبة الثاني قال ابن القاسم والتهيب قال ابن القاسم وفرائس
عليا وروى ابو زر بن عمر ان القاسم انما يقتل الجهم وان كان الجهم من ذاك ويحجب
ذاك وان لم يجمع جماعة على رجل يذبح يذبح رجل يذبح ويقتل اخره ويذبح اخر
انفذه وقتله واخر وفراحتوا على قتله بمات مكلفه قتلوا بدكلم وان كان جرح بعضهم
انكر من جرح بعض ولا فصاح له في الجراح ما لم يعقروا المثل مع القتل وان لم يذبح وقتله
اقتصر من كل واحد من جرحه وقتل فانه ومن قتل من يضا مشي فواجب عليه القود بان قتل

[illegible]

[illegible][illegible]

قلت في الثالث قال بل في ماله كله وروي ابن عيينة قال قلت لابن كمال وسم ما كان ابوك
يقول في الرجل يتصرف به على فاته عنه موته قال كان يقول يقولان قلت ذلك
كان وسمه فاذا اخذ كان ابو عمير واختلاف وكي (العبود عن الجاحقة وما يقول ابنه انا
مات الجرح مني فقال ماله اذ اعصى عن الجاحقة بقتل كان لا وليا به الفداء او الدية ولو قال
فرجعوت عن الجاحقة وما يقول ابنه وقال ابن من مني بقتل عن الجاحقة مع عبود ولم يتبع
الجاهل بشيء وهو قول زجر وقال ابو يوسف وعمير اعصى عن الجاحقة ومات بما خوله والعبود
عن الجاحقة مع ما يقول ابنه ما فعل وقال الثوري اعصى عن الجاحقة ومات لم يقتل ويؤخذ به
بقتل من البرية وهو امر فولي الشافعي كان الجاحقة كانت موضحة يسفك بعبودته من نصيب
عشر ادية ولاخر عبود بالحل وذا الذي التولي ربه قال ابو ثور وداود وقال ابو حنيفة
من فحنت يركب عبدي عنك ثم مات بكل العبد ورجعت الدية وقال الشافعي يكره ان قال
فرجعوت عن الجاحقة وعمير يكره منها من عقل وفود ثم مات منكم بلا سبيل ربي الفداء وقيل
ان ابن من الجاحقة ويؤخذ بالاس في ماله دية وانقول الثاني انه يؤخذ بجميع ادية الجاحقة
صارت نفسا ومقتلا فلا تترك الجوز له وصية بخلاف واختلاف المني **فالمال**
في الرجل يعبر عن قتل العبد حران يستحقه ويحب له انه ليس على الفاء قل عقل بلمه
ان يكون ابنه عبدي عنه اشترك في ادية عنه عبود قال ابو عمر العلاء في عبود فواء واحترما
قوله ماله وهو قول ابن حنيفة لانه كدية عنه ماله في قتل العبد باشتراكه والصلح عليه
ومثل ماله رواية ابن القاسم عن مالك واقا على رواية اهل المدينة عنه فاحجة في ادية ان
النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليس المفتول ميراثي ثم لم يوجب له ادية له باختيار له
واشتراكه اياها وانقول اخر انه من عبدي بدية له ان يقول عبود على غير شيء
وهو قول الشافعي جماعة فله وقول احمد والشافعي ان الله تبارك وتعالى قد اوجب في
مال الفاتل ادية ثمانية اعصى العبد ليقوله تبارك وتعالى من عبدي من اخيه شيء فابتدع
بالمعروف والياء اية بالامانة ولو كان انما قال اعصى لم يكن للولي ما يليق به معروفا
وما على انما قال ما يوديه باحسان **فالمال** في انما قال محمد ان اعصى عنه
انه يملك ماله ويسجن سنة قال ابو عمر فداير من ذلك انما قاله بطلان ربح والحاققة فالوالم
يدكر الله عز وجل ان على من عبدي عنه جلد ولا عقوبة قال عطاء وما كان ربحا نسيان وانه
عمر بن دينار ربه قال الشافعي واحمد والشافعي وايمون ثور قال ابو ثور ان يكون يوجب
بالشيء يوديه الا ما على قدر ماله وانه يرحمه وقال الهيثم واهل المدينة كما قال
حالة وروي عن عمر بن الخطاب من وجب ان يضرب حتى يقتل عبدا مائة وبقا عاما
وذكر ابن جرير عن اسماعيل بن امية قال سمعت ابن ابي بقتل عبدا يسجن سنة ويضرب
مائة قال ابن جرير وقال ابن شهاب كما خود بين الح والعمول وكذا في العقوبة والظن
بالجلد الموجه والسجن وعمر طاهاب ويعتقر رقبته وفرضية العبد عمر بن عبد

العبود

ابنه صغير ونحوه بالله فلا بد ان يفتح امره بافعال ان قتله فاجتمعوا ملائكة وان كان قتلوا
 على ما نهى فليس للاب فيه عيب ولا للسلك ان انما فان ذلك كان من اجن الصبي كما يقتضيه طبعه
 وكما يتركه فيه وكما يجوز عفو باعنا ان عيب على طاعة الله جازي كان للصبي يتبع به في
 ذلك نكح له بان قتل على اخذ ما اظهر العيب فيه لانه قتله على وجه غيلة وفي المحاربة وكما
 يجوز العيب في حرمها لانه من صفوة الله عز وجل محمد الزنا والسرقة واشتد الله **مسألة**
 فلان ملك ومن قتل وله اولاد فاختار بينكم لهم ولهم في العفو والنفوذ وان كان حيا لم يكن له
 العفو لانه ما ان انما فان ذلك كان ولي الصغار الفيم لهم بذلك في عفو عن العبد لانه ليس بال
 وكما يجوز عفو عن الحكماء ما يجوز عفو ايضا في العبد عن المال لانه نكح للاطفال
مسألة فان الله ومن قتل وله اولاد صغار وعصبة طام الصبي جازي ان قتلوا وان عفو
 لم يجر في ذلك بائنة وفي المودعة على كتاب الله عز وجل المرأة والام ولد لغوة للام وبنوا
 العرم يقتلون انما عفو الله ولا يبتكر ذلك انما كانا صغارا انما فان ذلك كان الصغار كما يقتضون
 بالعفو ما يجوز العفو عنه الله ان يكون على ما يجوز لهم ان لا نكح لهم واء العفو على ما ان
 كان الله موروثا على كتاب الله عز وجل سرقة المقتول لانه ما له بهم من ثمن عنه وفروى
 الزبير عن جابر بن عمر رضي الله عنه قال ابدية للعاقلة ولا تترك المرأة من وجه حتى اجبر الضالم
 بزاز وخبر الضالم هو ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب اليه ان يورث امرأته اشيم الصابي من
 حذيفة ووجهه وروى سليمان بن موسى عن عمر بن الخطاب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قضى ان العفو ميراث بين ورثة القتل وقوله ولا يبتكر ذلك انما كانا صغارا فبما ان الصبي
 كما وانما له في حال العبد كما شرى انما لا يفتقر في تزويج وليته انما كانت بل يزوج غيره من غير القرب
 مثله انما كان او العبد منه كما اخبر انما كان امره بالصبي زوج الكبي ولم يبتكر بلوغ الصغير وقد
 قال النبي صلى الله عليه وسلم كان نكاح المولي في ان ذلك لكبي دون الصبي ولا يبتكر به فذكر
 الاولاد في القتل مثله **مسألة** فان ملك ومن قتل وله اولاد صغار وكبار
 جازي انما انما انما فان ذلك كان انما كان انما كان انما كان انما كان انما كان انما كان
 الصبي في القتل كما هو الولي في تزويج اخته دون اخيه ولا يبتكر به بلوغه كان انما كان
 ضرر على الكبي ويجوز ان يموت الفاضل قبل ان يفاد منه **مسألة** فان ملك ونحوه
 والله ما لا يشي اولي بالافعال بائنة وان كان في انما صغير نكح له وليه ورثه انما كان في
 الجوز الجاهل في هذا حق وان كان جازي ابوابه وليه جازي العفو نكح في ذلك بان كان في
 للصبي ونكح له جازي الله وكما يجوز حتى يكون حقا للصبي انما صنع انما فان ذلك كان
 كما يشي عوافي يا عصبة فهو ولي بالافعال بائنة من كل ابوانه اولي بركاء المولى وكثرة
 الميراث من الاب كان الاب اثبات مع ولا يشي مع دون فتعصب كما تراث الام مع ما يشي وكان
 الاثر اولي بالافعال بالام والعفو لئلا سببه على سبب الاب فان كان الصبي فاع وليه
 فلعنه في ذلك كما تفرق في ماله لانه بمنزلة الخاتم في رعيته فيم لهم بذكره وليس الصبي في نكح

كتب عليكم ان يقتل الخمر بالجرم والدية وقاتل الخمر وتعالى انتم من انتمسوا وقال
 قاتلوا الخمر وتعالى وان جرح فداين او جرح الله عز وجل من القتل انما هو كذا
 ولو كان له اناج عز وجل اخذ الدية اذا بركت لكان في الله غير جازم عند الله تعالى اياح ذل
 فقال جل وعز من عصى الله من اخيه في دياتل بالمعروف واذا الله باحسن **والعلاء**
 هو القاتل لانه يتربى شيئا من ماله ويتربى له الفود وتبع بالمان وقال البخاري ع
 قتيلة بن سعد بن سفيان عن عمر بن الخطاب عن ابن عباس قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم
 فطروا له تكزيبهم انه دية فقال الله عز وجل لغيره لامة كتب عليكم ان يقتلوا
 في القتل الخمر بالجرم والعصاة والعصاة لامة كتب عليكم ان يقتلوا الخمر بالجرم
 عباد الله انتم تعلمون ان قتل الله في العز قال ما يتبع بالمعروف ان يكلف المعروف ويؤجر
 باحسن **فان قيل** قال النبي صلى الله عليه وسلم من قتل من قتل له قاتل فاقبله ليس
 خير تين ييران يقتلوا او يعذبوا او يذبحوا والدية فيلزم مغرور الخمر انه يجوز للولي اخذ
 الدية اذا بركت كما انه يجوز القاتل على الدية ولو كان الدية الخمر على ما ذكرناه لم يجوز للولي اخذ
 الما بدل الفود كما في الفود حيلة للقاتل كما قال الله عز وجل ولكم في القصاص حياة لتبين
 انه ضيق عنا ما كان من فلتا بخارنا اخذ الما بدل الدية يوم اخذ العكينة وما بعد
 على ما قلناه ما رواه دكاوز ابي عن يحيى بن كشي عن ابي سلمة عن ابي مهيير عن ابي
 عليه وسلم قال من قتل من قتل له قاتل يترحم عليه يترحم عليه او يعاد او يغفر له او يعاد
 ويعفى تكون من القاتل من احرى احرى يسير بها اهل اللغة بعد من القاتل من احرى احرى
 فوخر باق فويل للقتول والقاتل عليه وهذا القول قول بكار كتاب الله عز وجل من
 غير **وقوله** ان دية قاتل العمد اعظم منه تكون في حال القاتل خاصة دون
 العاقلة بل ان القاتل العمد كان بها يلزم القاتل في نفسه اعظم الفود منه دون
 غير فكذا الدية له التي هو الما عليه في نفسه دون عاقلة وكان النبي صلى الله عليه وسلم
 الزم العاقلة دية الخطاء ون العمد لا يلزم القاتل في نفسه ففهمته تحمل غير منه
 الدية وليس كذا الدية العمد بل هو مغلف في نفسه وماله في الخطاء في مقدار من حيلة
 اهل العلم **مسألة** قال اهل العلم يجوز عفو اهل عزمه في قتل العمد ان يكون
 قتل غيلة فلا يجوز عفو عنه انما قالوا ان قاتل العمد ليس بترك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
 في العمل الفود من الما على ما ذكرناه ولا يجوز عفو اذا قتل غيلة لان قتل الغيلة يجب
 قتل القاتل بها من اجل حق الله عز وجل كما يجب قتل المي نروا الزانية المحض وفتح
 السارق ولا يجوز العفو عنهم ان قتل المختار معو بسا في الارض ولا يجوز العفو
 في دكا رضى من اجل عزة الله تعالى وتعالى كما من اجل عزة آدمي فاذا قتل على وجه الغيلة
 ومي اخذ الما وجب قتله ولم يجر العفو عنه **مسألة** قال اهل العلم وانما افلام
 عصاة القاتل ومو اليه بقاتل من يكلف ويستخون من ما حبنا فذالك لهم وان اراد النساء

وفصروا نظار بانما اخذوا اليه فقتلوا ايهم كانهم ادعوا عليهم القتل لانه وجد شين
 اخبرهم وفردوا ان النبي صلى الله عليه وسلم قد سمعوا على رجل منهم في يوم مع اليك برقته
مسألة قال مالك ومزناات في زجاج او وجد شيئا غير يفسد من غير فيه فليس فيه
 شين وانما قال ان ذلك لان القتل لم يثبت على واحد ولا على جماعة بل عيانهم بلا شبهة
 فيه لانه اريد اما يلهيه الدية اذا كان فيها او القوم ان كان محمدا وفردوا ان النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم النبي جبارا في عروا والعدن جبارا في ايديهم في قتل هؤلاء في يوم مع اليك برقته
 عزاء سكتة عزاء في مخرج ان النبي صلى الله عليه وسلم قال العجاء جرح جبارا وايهم جبارا
 في الركان الخمسة **مسألة** قال مالك واذا اعدى سبعة نفر على رجل واحد واخذوا ثلثان
 منهم بيوت واثان رجله وواحد خنقه بجماعه وواحد يفرقه خنقه في ايديهم ثم سواهم في يفرقه
 منهم كراواهم وبعده غير من اولياء المعارين فاخذوا من الستة بمذاق كذا نصهم في
 لا عيب في موضع غيبه بصره عنه ثم قاضوا وتعاينوا بلمع ان عليه بلا صفة ان لا يرضى حتى
 غيب عليه بيوت عنه وفردوا ولم ارب قتلهم بجماعه في ايديهم في ايديهم في ايديهم في ايديهم
 المعارين ان يسلوا ان يسلوا ان يسلوا ان يسلوا ان يسلوا ان يسلوا ان يسلوا ان يسلوا ان يسلوا
 ثم كذا **مسألة** قال مالك اما ان يسلوا ان يسلوا ان يسلوا ان يسلوا ان يسلوا ان يسلوا ان يسلوا
 ذلك **مسألة** قال مالك لانه يجوز اخذ المالك في القتل على وجه الصلح دية كانت او خمس
 دية او اكثر او اقل حسب ما يقع الصلح عليه واقفا قتل المعتق جدا يجوز من قبل الله
 لم يعتق يقتل الجمر وانما قال كذا لا عيب في كذا فقتل في القتل على جرحه
 لمقتله الحلة **مسألة** قال مالك ومزناات في قتل نفس واحد واعتق في خمس
 القتل على ما خرج به ليقول قال انما اعتق في خوف من الضرب واعود بالمدان ان يكون قتلته
 بلا يقتل قوله كما ان يلقين بامر مع **مسألة** قال مالك لا يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
 قوله كذا لو افرح الحق لغيره ثم رجع به لم يقبل وكذا ان يرضى ان يرضى ان يرضى ان يرضى
 يقبل رجوعه فيه وفردوا كذا **مسألة** قال مالك ولا يقتل في ذلك
 وكما جارية حتى يبلغ الغلام وتبصر الجارية **مسألة** قال مالك لانه في القتل معروم
 بهو خطا حتى يبلغوا جوار البلوغ وكذا سلم او اذ كانت في الرجال في النساء الحيض والاضطراب
 او كذا نبات او الحمل لان الجوارح والعقوبة بانما تلتزم البالغين ون لا طافي وفردوا جملتين
 سكتة عن حماد عن ابن ابي عمير عن كسوة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال روح الفلح على
 ثلاث عزاء يصير حتى يبلغ وعزائهم حتى يلقبه والمجنون حتى يعيق ومعنى معزاة في كلامهم
 والعقوبة في الحز او القوم لا الاقرب للملأ من الدية وبه امد التلب في المال لانه انك يلزمهم
 باجماع اهل العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم **مسألة** قال مالك واذا جرح صبي فمقتل
 عنه ابو وليس له ذلك لان قوله في ماله **مسألة** قال مالك لانه لا حكم للدهن في العفو
 على غيره ما لم يجره ابو جاز لانه يحسن على ماله في ذلك **مسألة** قال مالك

واذا اقتتل صبيان فقتل احدهما صاحبه فقال المقتول قتلني فلان واذا الصبي ذكرا
 فليس له ارث ليشء وكذا يبيع قول الميت وكافسامة في ذل الخ: انما قال انه كان اقربا له
 غير مقبول كالمجنون اخرج تيمنا وكافسامة مع قوله كذا يجب مع وجوه اللوث وقوله ليس
 بلوث كان اللوث هو قول التميمي ابلانغ ازل فاقته او دثماة شامد يفسح كاولياء
 مع القول والشهادة وبالله عز وجل التوفيق **فالعجز عن العمل** رحمه الله
 وذكر ابو محمد بن عبد الله بن ابي نعيم في مختصره ان التميمي في باب العمل اولا واولياءه ومنه
 العجز او الفقد وذكر المقتول يعقوب واولياءه فيهم الغلبة والاصبي والمجنون
 وعجز المدبليز والمولود عليه وولد التميمي بموت هل على ورثته قتله والاشس
 به يدان يقتصر من ابيه واقتل برعي الغيل في قال ابن التميمي اول اولياء الولد
 المذكور وكذا هو للاب او الجرم مع يعقوب وكافسامة وان كان مع ذلك او الجرمات
 فلا يعقوب كمن تابه وكما عمو له التامض وان لم يكن كالأب والامم فلا هو للام مع
 ذلك يعقوب وكافسامة واما الامم والاخوة فلا عمو لهم الامم وكما في الامم والامم
 وكافسامة والعصبة بان اجتمعت العصبة والامم على يعقوب جاز على اخوات
 وان عصى العصبة والاخوات للامم الفيلام بالامم واقفا وامم والعصبة فان
 عصى العصبة والبنات جاز على امم وان عصى الامم والعصبة لم يحز ولا يعقوب البنات لانهم
 اقرب والبنات وكافسامة اذا اجتمعت فلا كلال للعصبة لانهم يحز بالاممات دونهم
 والامم كالأب او للامم بحري غير الامم يعقوب وكافسامة وقال مالك في امم والعصبة
 ان صولها بالامم لا يعقوب بالامم بل يعقوب روي ابنه يعقوب عن مالك في امم واحم وان يحز يعقوب
 للامم وقاما فلا يعقوب للامم دونها وانت يجوز عموها دون امم وكافسامة يعقوب
 الامم دونها مقرر ورواية ابنه يعقوب روي ابنه يعقوب الله كاعموها الامم وكما في
 الامم: فقال ابن الفلاس في الجرم وكافسامة ان من عبا يعقوب الجرم يعقوب كاهرم
 قال الشيب ليس الجرم مع يعقوب وكافسامة هو ما مع جرمه الامم كالأب بالامم
 وفلان ماله ومن قتل له مولد يعقوب بعضهم جاز كانوا في الفقد سواء فلا سبيل
 اثر القتل واختلاف قول مالك في غير الولد او الاخوة في درجة الفقد
 يعقوب اخرهم او يترك في الفسامة مثل الامم او يترك كاهم فقال ابن عبا اخرهم
 وجب الدم لمن يفي مثل الولد وكافسامة وقال ابنه يعقوب بلدع ويعقوب في
 الفسامة ويقتل الامم البين او الاخوة: قال مالك واذا قامت اليمة بكافسامة
 والمقتول بنون وبنات يعقوب البنين جاز على البنات: وكما لم يعقوب مع البين يعقوب
 وكافسامة: بان يعقوب عن ابيه دخل فيك النساء وكانت على راسه الله عز وجل قال ابن
 الفلاس: وانما يعقوب واهرم البين سفك حصة من اوقية: ونقيتها لمن يفي منهم على
 ابلانغ ويدخل في الامم ووجه وعينها: وكذا الرث في هذا اذا اوجب الدم بفسامة

الدم وكما الميراث: ولولا الخوف لول طايه يحكم بقراعتنوا لجل في ابواية وورث القمان
 فالابن الفاسم: وانما عاب انظر لبيت كيت ابيه وانتهى وجبر القاتل ولم يكمل به
 وليس الحاضر ان يقتل دون الظالم ولكن ان عجا جاز في الله على الغايه قال انتهب
 وان عجا الحاضر وزاد بعضهم جاز عفوهم وكان للبائسين من عايب ومقيم نصيب هم
 من البرية ولم يتكسر الغايه: وهذا في اولياء مستويين فان كانوا ممن انما طلع احدهم
 بالقتل كان اولي بدوانه فان من حصروا لقتل او بعضهم قتل لم ولم يتكسر الغايه: وان
 عجا الحاضر وان تكسر الغايه فان الله واذا كان للمفتول وله صغار لم يتكسر بلوغمهم
 وتكسر لهم ولهم في القتل وانما اذنيه: وليس له ان يعوا عن القتل والدية قال انتهب
 وان لم يكن لهم وصي جعل السلطان لهم فافهم: وله ان ياخذ في العواقل من البرية كانه
 كبيع من البيوع واول من البيوع با التجاوز فيه قال يحتمل انتهب يقول ان جلب
 من القاتل الدية في الله يلهه فكيف يجوز على اهل الوصي ان ينفصه منها: واولي
 لو بلغ كان له ان يلهه اياها: واذا اخرج الصبي عدا بلو صير ان يقتله وهو احق
 بذا القوم جميع وكانه: وانما ان قتل فلو كانه اهل الوصي بالقيام في الله: ليس
 للاب ان يعفو عن جرح ابنه الصغير الا ان يعوضه من ماله: ولو وصي ايضا ان يعفو
 عن جرح يتيمة كما على طالع وجه التكسر: وانما جرح الكبار والحقا سواه: وكما ياخذ
 الاب والوصي في الله اقل من كبره ان يكون الجراح عريا فيم يركب او
 الوصي من التكسر طم على اقل من دية الجرح في الله جاز قال انتهب في الله له
 في العواقل من التكسر كانه ليس له دية مطلوبة: قال ابن الفاسم وان قتل الصغير عبر عدا
 فاجب ان ينجس اربوا او وصيه اخذ المال لانه لا يقع له في القتل من وقال
 في مفتول له بنون صغار وكبار والقتل بفسامة جاز كان الكبار اثنين فصاعدا فلم
 ان يفسوا ويقتلوا ولا يتكسر بلو الصغار وان عجا بعضهم بلل بافتين منهم والا صغار
 حلوهم من الدية: وان لم يكن ارا كيب واهل او صغي يوجب كبر امير جليل معه
 موكلة الدم من له العفو جليل خمسة عشرين سنة لا كيب ان يقتل وان لم يجر من جليل
 معه جليل خمسة وعشر يوما واستوتوني بل الصغي فاذا لم يملك خمسة وعشر عينا
 واستحق الدم قال انتهب ليس له كبر تجبيل القتل كما ان يكونوا اوصياء للصغار
 بجتم عوامر واولياء الصغار على القتل فان عجا كاولياء على عيني يث: ياخذونهم
 للصغار فلا تسيل الي القتل والكبار يصفونهم من الدية فان ماله: وان كان له
 بنون صغار واخوة وصوم بلل عصبة تجبيل القتل ولا يتكسر وزان كيب ارا
 جاز عواقل عفوهم ارا على الدية كالاقل منها: قال ابن الفاسم وليس له الصغي كالتغليب
 يكتب ابيه والصغي يتكسر فيقول انتكاري فيقتل الدماء ارا البعير الغنية فيكون ابن
 حضر قال يحتمل هذا لمن بعد جده او ايسر منه كالا سيم باره الحرج وشبهه باقاصن

غابر

غاب مزاج يفتية التي العراة فليس كالأول وكذا انه الصبر ان كان فخره رافقا لحلم
 او قارب فليست كبلوغه وان كان صغيرا كما يبلغ اليه سنين والكثير ان يقتل ولا اقول بقول
 عبدة الملوك ان الصغير ينتكر فان ابن الفاسم فان كان احدا اوليين بجنته مكيفا بالاح
 ان يقتلوه هذا يد على ان الصغير كما ينتكر فان الشبه ان كان المقتول من عبيد من
 اولياء به كان اولي فليول كما ملع للمجنون وليا ينتكر له ان كان ينتكر ولا يعجزوا بغيره وشي
 ياختاره واقتل للصبي كما باجماع منه ومنه هذا الولي وان كان من فام بدمه فهو اولي ولا
 يولي السلطان المجنون وليا والصحيح ان يقتل باذن كما ملع فان ابن الفاسم وان كان في اولياء به
 مخس عليه او مبرم فليست كاجاقته لان هذا مرض من كرامات فان ملوك والصغير يشج
 موضع غفلة في يد اوله ان يعجزوا عن نجته فليس غافل له الا ان يحمل في الم
 كانه في ماله فان ابن الفاسم ويكون مليا يعجز ما او يعجز وان لم يكن مليا لم يحسن
 بموته ولو وجب له مع هذا غفلة لم يجب للاب ان يعجز فيه على اقل من الدية ولو
 تحمل دية الخياط ماله كان عجز ملوك والامم يحسن وكذا انه العصبة والملة المولى
 عليه كالمجنون بموته **والمرأة المولى عليها** لا يجوز بموته عجزها عنها
 في عمر وفقدان الشبه والولي ان يعجزوا احدهما عن دم العجز وعليه عيز كما وجاه له
 دية الجاني وان عجز النكاح وهو ميان لم يحسن الا بما بطل عن يده لان الدم صار يعجز
 (ا) اول ما لافسان ماله واذا ماتت وارث المقتول التي له الفيلام بالدم فورثته مقامه العجز
 واقتل فذل الشبه يقوم مقامه فذل الشبه منزلة من له الفيلام برمز ان لو كان هو المقتول
 وان ورث هذا الولي رجال ونساء فلا يعجز النساء (ب) مع العصبة فان ابن الفاسم ومن
 قتل له بنون ونسب ماتت ماتت واحدا من ابناء وتترك بنين ذكورا وبنات فليمن في الدم من عجز
 وكافيل كما لم يكن كما يم ومن مات من ذكوة الدم رجل وورثه رجال ونساء فليمن من المقتل
 او العجز ما للذكر كما لم يورثوا الدم عن من له القتل او العجز فان الشبه ان ماتت من بنين
 واخراتها بنات فليمن فامر الدم بغيره من بناته فان عجزوا عجزهم كما انما عجزوا اجمعهم فان
 ابن الفاسم وان مات اخو بنين المقتول وكان الفاتل وارثه بكل انفسا من لانه ملك من دم حصة فهو
 كما يعجز وليفتية العلية كخونهم من اربعة فان الشبه الا ان يكون غير من اولياء الذين
 من فام بالدم فهو ولي طين للباقيين ان يقتلوا ابن الفاسم ومن قتل رجلا وكان من الدم والرافل
 بنو كس له ماله انفسا منه وهو بكر ان يجلبه في حق وكيف فذل الشبه (ج) فذل الشبه
 في (د) بقتل ابنه عدا فذل اكثر العلماء كما يفاه منه لانه لا يملك بالدم انما هو بعرض
 احد رجلا منه ومن لا يلزم مزاجه ما يسلطه الا بشر وكيف يقتل اباه والله سبحانه وتعالى يقول
 ولا تقتل اباك ولا تقاتل من قاتل اباك فانه على اربعة فان ابن الفاسم اذا ادعى
 ان قاتل اخو بنين المقتول الدم عجز عنه فانكر به ان يجلبه بان ينكر دم البشير على الفاتل وان
 ادعى بينة غريبة تلوه له (هـ) مع الشبه لا يجلب في مثل هذا كليل الدم

فان يخرج

رحمة الله ومن باب الجاني تكلم منه في العجوة في نجران
 يابن والحق يكلم الله به والفقير يعقوب بن بعض فالتله او جارية : فلان
 ماله في قاتل العجوة يكلم الله به اولياء الله في بيابن الله ان يقتلوا فليس لهم الا القتل
 فان الله تبارك وتعالى كتب عليه ان يقاتل في القتل فان قال بعضكم لا والله نفعه
 ولم يعف بعضهم والله في ماله تصيب من يعف قال ابن القاسم انك لا تسيل الي
 تبعيض الرع جزا القتل وصار كغيره مما مودة الكرية لا يفر منه على القصاص فلان ماله
 في جراح العجوة ان يكلم المخرج انه في بليس له الا القصاص اذا ابن الجراح فلان عفو
 هذا قول من المخرج وقول هذا ابن القاسم واشبه وابن وهب قالوا ان الشب
 في قاتل العجوة يكلم الله به فليس له ان يفر من الله ويحرم على ان كان مليا
 لانه في قتل نفسه يسحق بماله بعين مظار وروا عن ابن القاسم عليه السلام انه جعل
 للاولياء ان يصبوا قتلوا وان اصبوا اخذوا الرية وعاله ابن القاسم فلان عفو المخرج
 يعفو عن نهب جرحه بان امكن القصاص من نهب اقتصر وان كان اذ جرح نفسه
 تصبه لم يكن في باقية قصاص والجراح عفو ان الجراح له في نهب عفو المخرج
 وان ابن القاسم في القاتل ان تقتصر واقا ان تعجوا : وقال الشيب يحرم على ان يعفو
 له النصف : فلان الله ومن عفا عن جرح عذر ان يجب له بلا عقول على القاتل لما ان
 يشترط في ذلك عفو : ولو كان الرية ثلاثة اخوة بعض اهرم ولم يذكي الرية
 ففرض للباقيين من الرية ثم كسب الرية في وقال المخرج في ذلك انه في جرح استدل
 على قوله ما يبري به انه اراد الله به حلف ما كان يعفو له كالدية وكان ذلك : ومن
 ولي قتله جماعة بعض اهرم ولا وليا به قتل يقتل ويعفو عن اهرم في نجران
 لو على الله في ذلك جازم قال ابن القاسم وعليه في نجران في اهرم في اهرم يقتلون
 الرجل عمو ان الولي قتل من اهرم منهم والعفو والصلح بينهما في اهرم في اهرم
 وليس له ذلك في الجراح اذا جرحوا جميعا وليس له ولا اولياءه العفو عن بعض وانظام
 من بعض واما الله لانه لا يدري من جرح منهم ولكن عليه عفو الجراح بالحصص
 قال ابن القاسم في كتاب الصلح وانما قطع جماعة يد رجل او جرحوا عمدا فله صلح اهرم
 بالاعفو عمن شاء والقصاص من شاء وكذا في الاولياء في القصاص والله عز وجل
 ولي التوفيق والعصمة والحرى والعون والله عز وجل الجرح والمئة لا شريك له
فان يخرج رحمه الله في ذلك ابو محمد بن عيسى بن نجران في الجوامع : فلان القاتل في
 العفو في كل قتل : قال في حكم العفو : وهو مبني على ان موجبه العفو او الله
 اهرم لا يعينه : او موجبه العفو رواية لا تفريق : ان قلنا الواجب اهرم لا يعينه
 وبني رواية الشيب بلو عفا الولي عنك : وان عفا عن الله فله القصاص ولو قال
 اخذت القود لم يفسد اختيار الله بل له الرجوع اليه : وان قلنا الواجب القود

فصل في رواية ابن القاسم وغير المتعمور من المذهب: فلو عصى على طاعة المالك
انما فيه الجاني ولو مات قبل ان يقتطع ثلث المال وان عصى خلفا فقد انقضى
والدية ولو كان مجلسا لكان له العفو عن القصاص لغيره ان نفع لغيره العفو عن
الدية بحر قنقري فلو كان امتحقا واندم لوليين مجلسين معهما امرهما في ائمة ولم يفت
كل واحد على وجه عفو ائمة ولا يمانا على مبلغ دية: الكسري ائمة في العفو الصحيح
الباشر وفيه ثلاث مسائل: الاولى اذا ائتمرها ان قتله ففروا بكم دية يقتله ففروا بكم
زير عن ابن القاسم انه قال الاختلاف بين اصحابنا واحسن ما رايت ان يقتل بانه عفو عن
دية قبل ان ينجب: وانما في الاول: بخلافه عفو عند بعد علمه انه قتله ولو اذن له
ان يقتل بدمه لم ينجب عليه شيء سوى العفو به: ولو عفا عن جرحه العفو شره بدمه
فما د بكم اوليا به ان تقسموا ويقتلوا لانه لم ينجب عن العفو قال الشيخ اما ان يقول عفو
عن الجرح وعن ما نزل من ماله فيكون عفو عن النفس ولو طاع من موافق على ما نزل
نفي ميثاق فلو كانت ان يقسموا ويقتلوا به العفو وبما خذوا الدية في الخلفاء من العاقلة
وهي يرون ما ائتمروا به في الصلح المستقلة ائمة ان ينجب عن القاتل على ان يدم
العفو قبله ان يقتله وان ينجب عليه في كل رد العفو على القاتل بدمه واحدة كما في
كلامه المودعة عليه فان خلفه في جازا من القاتل بدمه عاقلة على العفو بدمه
له (المطالع): وقال الشيخ في كتابه عفا عفو على من يدم لانه لا ينجب لانه يكون في العفو
الدم ائمة عفو بدمه ائمة ان ينجب عليه فبما دفع الدية او مع فدية اخرى قد
كانت: ولو قال القاتل بدمه في عفا عفو على من يدم لانه لا ينجب لانه يكون في العفو
فان يدم عفو عليه ائمة عفو بدمه: ولما كان القصاص من ماله ائمة عفو بدمه لانه لا ينجب
وارثه بكل القصاص لانه ملك من دمه حصه فهو كالعفو ان كل من ورث قسطا على
نفسه وفسخا منه سفلا عنه القصاص: مثال ذلك: **باب** **البر** **الاول**
ان يقتل احدكم ولا ولد له فبقيه القصاص عليه لجميع ما خوة في عفو احد
(اخوة) يفسد القصاص عن القاتل لانه ورث من دمه حصه فهو كالعفو وليفيه
(اخوة) عليهم حصص من الدية **البر** **الثاني** اذا قتل احدكم بغير ائمة بغيره
القصاص عليه لجميع (اخوة) ثم ينجب احدكم اخوة وقتل والاخر ائمة والقصاص عليها
واكل واحد منها ان يقتل (اخوة) كان احد ما ورث ائمة والاخر ورث ائمة فان يادر احدهما
بقتل الاخر استوفى عفو وكان لورثة القاتل ان يقتلوا القاتل فان تنازعوا من يدر
منها اجتهدوا لسلطان في ذلك (انما على حسب ما يدرى وان عفى كل واحد منهما عفا به
جاز ووجب لاحد من الدية ائمة والاخر دية ائمة: وفان خلف برز من خون مائة عن
عقد بر من خون ومائة عن عقد ومائة عن عقد الا نرى ان عفى عنها جميعا لانا ان عفا بقتل احدهما
ورث ائمة في الدم ما يكون عليه قتل وكل واحد يقتل هذا فليس كما يدر من ان عفى عنها

الفرع الثالث أربعة أخوة قتلوا ثلث الكهنة ثم قتل الثالث الصغير وجه الفطام
 على ذلك الصغير كان الثلث لما ثبت للكهنة ثبت الفطام عليه للثالث والصغير فلما
 قتل الثالث الصغير ورثة الثلث وحدهم بمرت ما كان له عليه من الفطام وصنفه
 وصنفه حصة الثلث بل ان نصيبه آتية وكان له قتل الثالث بل الصغير فان عبق كان
 له عليه آتية يفاد منه صبيها **المسألة الثالثة** عمو ابوات عبي
 وان تخرجت الورثة بعين بعضهم سفل الفروع ان كان الثلث صباويا لم يفي في آتية
 او اعل وان كان له رجة لم يسفل الفروع بعينها فان انصاب الى العموم انوثة
 كالثبات مع الاب او الجدة عمو لا باجتماع الجميع فان آتية (اباوان) فالحق
 للام في عمو ولا فنام وكذا في الاخوة والاخوات معه بل ان كان الاخوة والاخوات
 لا باجتماعهم وان اجتمعت فلام والاخوات لم يفيض على فلام ولو كان مكان والاخوات
 فلات لغير عمو العصبة والبنات على فلام ولم يجر عمو العصبة والام على البنات
 كما في الفروع وممن اجتمع البنات والاخوات فلا كلام العصبة لان في جرح الميراث
 دونهم ولا تجزئ الحجة بغير فلام في عمو ولا فنام هذا كله على الرواية بان لغير
 صنفه في الفروع ولا يفي على غيره **والمسألة الرابعة** الفطام عليه بايان
 فلا يفي الا شيعاء وفيه حصول فلام ولا يفي له ولا آتية الا شيعاء ان كانوا جماعة
 فهو جميعهم على من اضر منه تبارك وتعالى فان كان معهم بنات فاختلج في
 حصولهن فيه من وري انه لا دخول لهن فيه وروى انه لا يدخل في الفروع في رجة
 عصبة ثم اذا اضرنا على خولفن فهل في العهود وراي الفروع او في الفروع دون العهود
 روايتان ايضا وان كان في المسئلة في غايب انتكر وكتب اليه الا ان يكون بمصلحة
 جده او يوصيه منه كالا سيدي بار خال الحبيب وشبهه فلا ينتظر وان حضر القتل وان
 كان معهم صغي فقال غير الملك ينتظر وقال ابن القاسم لا ينتظر وقال الجمهور ان كان
 فلام فلام او في يافتر الما هو انتظر وان كان في فلام فلا ينتظر **واما الاجماع**
 مستحق النعش ومستحق الطرد ومحبيا الفروع قتل ولم ينفذ له ان كان يكون فصل
 التمثيل في بعضه كما جعل في اليعني المستحق ان يستقل بالاشيعاء ورايهم مع
 ان السلك كان في ان جعل غير روفع الموضع والسلكان يوضرا به القتل وفلان
 انتقب لا يتولى القتل بنفسه فحاجة ان يتعدى تنفذ به **والجواب** من يستوي
 الفطام في الخراج والابانة والقتل على المستحق اذا الواجب على الجاني التمسك وهو كمن
 الشيخ ابوا بعلق فوا بوجوبه على الجاني ثم اختار وعلمه بان خال عليه وعليه
 الخروج منه في ان الواجب عليه التمسك وراي في المستحق ان الواجب عليه انما هو التمسك
 لا غير **المسألة الخامسة** قاضي الفطام في يوفى بالسياء بل يقتل فيه ويخرج
 من الجيران ان كان فيه فيقتل خارجة ويؤخر فطام القرب ويذكر الجملات عتي في عتي

[illegible]

بعضها ولياء عن الدم لم يقتل وإنه من أمة مصرية من لم يعف ولم يكن له كما صنع هـ
فروع واء الكان أبو بكر وأحمد وبعض عن بعض الدم لم أريته قط وقوله وهو
 القليل من على البنات وهو نحو ما قال وهو كذا في غير أبي طالب إن ما كانا اختلعا عنه
 في النساء هل يخل من دخل في البع أم لا بعده في ذلك روايتان أحدهما أن من دخل
 فيه وإنه أمة كأي دخل فيه مبهمة موجهة إليه فكل من قبله طلاقه عليه لم من قتل
 له قتل ما قبله من غير تميز إن شاءوا قتلوا وإن شاءوا عفووا وأخذوا الدية ولا ينطاع
 يمتنع عن استحقاق التوارث فوجب أن يثبت لجميع الورثة المستحق فله بناءً أفلا
 لمن دخل معه أي شيء يدخل فيه ذلك روايتان أحدهما أن من دخل في القود دون
 الدعوى الشافعية لم يزد دخل في الرجوع والقود المسئلة الخامسة أنه ثبت ذلك
 فإن كان المقتول يورث من غير الدعوى والقود وإن عفا المرحوم لم يكن له شيء فوه قال محمد
 وهذه أحمل لم يثبت فيه أحده المسئلة السادسة واء اجتمعت بنات وعصبة بعفت
 وأموالهن من العصبة مع العتبية عن ابن القاسم أن من أكل يورث من يورث في المواريث
 عز الشفيع كالميراث من الدعوى ما باجتماعهم المسئلة السابعة واء ترك القتل أم لا
 واء يبيع المواريث كما خولت مع الأب وكذا لك الأخوة معه واء لا تخت بعالم مدخل محمد
 أخا ميراثي عن ابن القاسم أن القاتل كأي الدم وروى محمد بن عيسى عن أبيه أنه ليس له ولاية وحل له أن
 يبيع عن المباحثون المسئلة الثامنة واء أفلا المقتول فموضعه ليعلم وهو له أن شاء
 فتدأ في ثناء عفا بغير دية وإن شاء عفى على الدية فتكون لورثة المقتول وإن كان المرحوم فسامته
 والفسامة لعصبة والقتل والرجوع إلى هذا رواه محمد بن عيسى عن أبيه وقد تقدم من مسائل هذا
 الباب في باب دية العمد أفلتت وأما ميراثها فبعضها مقلد كمد له وجهه لمدخل
 هذا الباب والله عز وجل الموفق للصواب وهو ولي الرجوع والتعقيب والعصمة والعمالة وحرة
 كما شريك له

باب الفصاح في المراج

قال الله تعالى كما هو المجمع عليه عندنا أن من كسر يد أو رجلا عمدا أنه يقاتل به ولا يعقل
 قال أبو عمر أما اليد والرجل والساقي فأنه يقطع أو الرجل من البطل عمداً على خلاف
 ميراثها في أن الفطر واجب في ذلك واء الساق والرجل يبيعان كأي وفيهما
 في سائر قطع الجسد تنافي العلماء في بيع ماله وأما يدها من أن الفصاح في ذلك
 وقد كره أنه يجمع عليه عندنا ولم يرد في كسر النحر فودع رواه أبو بكر بن محمد بن عمر بن
 حزم وهو رأي أبيه قال ابن القاسم عن مالك قطع الجسد كله يبيع القود إلا ما كان
 عفوياً مثل النحر وما لا يشبهه قال أبو بكر في العمامة والشفة وما لا مومة فوه قال
 وأما اليد والرجل والعضدان والساقيان والقدمان يبيعن ذلك كله إذا كسر شيء منه
 القود وفرقت القول في المامونة ونجاسات أسرى موضعها من هذا الكتاب والجمهور
 وقال الشافعية الفصاح في قطع من أكل يورث كأي ولم يستثنيا ضرباً أو أسناً

الشحير قال لا بد من هذا على الجراحة وكذا قال الزهري وقال ابو حنيفة مهي
في دانه وقال عثمان البشري ان يفتله الفصاح يد مع عن ايها افتحوله فخر تلتك
الجراحة وما بقي من عنته فبقه ما لم يفتحل له فان كان محمدا مما بقى من عنته في ماله
وهو قول عبد الله بن مسعود وروى عن ابن ابي عمير قال ابو عمر
فراخه عوا ان السار ولومات من وقع يدك انه لا شيء فيه كانه فحج مجزول كثر
المفتتح منه في القياس وجهه الى منبغة ان اباحه لا خيرا تسفك الضمان
في اما انك لو عرض عرضا ما حاقا طب السطح او ادب امره بما يجب له فتوليد
منه موتك انه لا ينفك الله به عنه وفراخه المفتتحه وفيه
الابواب فارواك واذا محمد الى جل السر امره فبقا عينها او كسر يدقا او مضع اصبعها
او شبه ذلك معقرا الله فانك تقام منه واقا الى جل يضره امره ان لا يحل ولا يشك
ببصيرها من حربه ما لم يره ولم يتعمد له بفعل ما لا طب فيها على مقدار الوجه واليداع
منه قال ابو عمر هذا قول الجماعة النطاة ولم يختلف فيه ائمة القضا وقد ذكر مالك في باب
يحل امره من الموت انه سمح ابن شهاب يقول رخصت لا تسفك ان لا يحل له الا طب امره
يخرج ان عليه عظمة الراس والوجه وكذا غيره ثم قسم نحو ما بينه جفا وفرور من حرم عن
الزهرى قال لا تقام المرأة من زوجها في ذلك يقول لوضها فبشها ولكن ان عدى
عليه بقتلها كان الفوء فلان ابو عمر يقول في الرواية فتبني الفطاح في الجراح بليها اذا كان
نكا طر لا ادب واكثر اقل العلم ومن في ذلك الرواية اذا تولدت الشجة من عده كانه لم يكن
له ان يبلغ في الطب في ادبه **باب** ان بلغه ان اباه بكن من حرم من عمر بن حزم
افاد من كسر العجز ومغل فخره في القول فيه في هذا الباب وقبلة فلا ينبغي كعادته والجرلة
ونذكر منه كان حاضرنا لذكر ماله له معا هنا وبالله عز وجل توفينا وبالله عز وجل
العصمة والدرى والجرلة **باب** في عمر بن حزم رحمه الله وذكره الطب ابو عمر في الكافي
في باب الفطاح في جراح العمود ما لا فطاح فيه منه فلا وكل ما يخالف الفطاح فيه
من الجراح ولم يكن بخلافه اقله فان فطاح فيه اذا تجاوزت انه ما على ما فرنا في الباب
فيل صفرا والجرلة **باب** من الجراح التي لا فطاح فيها عندها اثر الجافية
والعامومة والمنقلة والموصغة والمعاثمة واختلف عن مالك والعمامة في الفوء في
الموصغة والمنقلة وكما تفر عنه ان الفوء في الموصغة ولا تكسر الموصغة (له في الراس)
التي اخرج البكره كالحلح ونحوها سهل وقد بينا معنى الجراح في باب عقلت من صفرا في كتاب
والجرلة وكفى العجز مخوف كالتطال به بكن وقد عرفت ماله في معنى الجافية الفوء
بهم وفيه نصف البرية وكذا انك كثر ان لا فطاح فيه وفيه نصف البرية وكذا انك
انما بكت العجز او بكت ابيه وكان محمد بن عمر بن حزم يرى في كسر العجز الفوء وكافوه
في التفرق ولا يطلع اذا كسر واختلف عنه في الفوء من فحج الاسلام او غيره فبيل

[illegible]

الفوقه وان اخرج المستفاد منه فليس على المخرج كماله شيء وان اخرج المستفاد
 منه ونزل المخرج كماله او اخرج منه وبه عيب او تفصل له لم يستفد الخارج كذا في بعض
 عليه محققا بينهما فان كانت المستفاد منه فلا فود فيه : اما فان كان له كذا يستفاد
 من المخرج حتى يتم اصابه كانه لا يدرك على ما تقرر عليه امر على طلب التبعيض ام غيرهما من
 وكذا عطاء في المخرج حتى يقع الفوقه من فود او يستفد حتى لا يبره كانه لا يبره ما تقرر
 وكما ما يؤول الى المخرج اليه محقق فيه : وقوله ان خرج المستفاد اذا زاء او مات منه فلا شيء
 على المستفاد فلا بد فعله كانه ان يحل ولا يبره ان يبره فخره فخره ان يبره الوجه ان يبره
 فلا شيء عليه فيما حدث بخره كذا وفرد كذا **مسألة** قال مالك والشافعي
 الكهنة وكاثر عاقبه كذا ما لم يجره الله ولا يحتلف ائمة هؤلاء النصارى وان نصيبان
 ياتكم من كل ساعة فذلك خفيف واما الرجل والمدينة يدكم بخره كذا : اما
 قال في كذا ان الكهنة لا يجره بها اما ثلثة فلا فود فيها وبها عيب انما على فخره اجتهاد
 كذا ما لم يجره الله بحسب منه وبشر به وماله : وقوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نزلوا انصار من انهم وقال صلى الله عليه وسلم انما انما كذا في فود كذا **مسألة** كذا
 صلى الله عليه وسلم في كذا من كذا انما لا يجره عليه وقال صلى الله عليه وسلم : يا فيلوا
 البسات عثر اثم قالوا من عثرهم في هذا كذا فان كذا ينزل امرهم على حسب حالهم وكذا
 جترء عليهم فيود من جعل في كذا من على حسب جنايتهم **مسألة** قال مالك
 ومحمد بن رباح حتى احوت بعليه العفوية من ان كذا ان يجره ما من : قال ابو بكر
 وهذا مثل ما ذكرنا ان كذا ما يؤد به بخره اجتهاد بحسب حال من جعل الله به وفرد
 مالك ليس في الكفر فود ويستأناه حتى ينكر انما يصير اليه في عهده الاجتهاد
 وفرد ان كان يستخرج الفوقه منه افيق ووجه قوله لا فود في الكفر بل ان كذا
 متعذر عليه بكل من كذا انما يجره والمأموقة كالفوقه فيها وبه حكومة : ووجه قوله
 ان فيه الفوقه كذا ان الفوقه يستخرج به بقلعه كما يكون كذا في السن نحو ما كسر
 البخر والجماعة والمأموقة بكان فيه الفوقه اذا كان محمدا ومعاذ هو الصحيح وان
 كان خطا بغيره حكومة عدل الله ان يقال كذا كانت قيمته لو كان حيا او كان
 عبدا وقيمه وله هذا العيب مما قيل من شيء كان عليه ما يبره في قيمته من ابدية بخره
 كذا كان مثلا عثر البخر واكثر وقوله يستأناه بالبحر حتى ينكر انما يصير
 اليه امره كذا وان خرج كذا مع السن **مسألة** قال مالك واذا اقتتل
 رجلان بخرهما لسان كذا ففجع منهما ما منع الكلام شهر ثم بخرا وفرد من
 كذا ما جاب ان لا يظلم منه وكل ما لا يستخرج الفوقه به فلا فود فيه : انما
 قال في كذا ان كذا في الفوقه غير محسنة كانه لا يقرر على مثل ما فجع بيفاد به
 واذا كان كذا كانت به ابدية بخره ما ذهب منه ويعقب كذا بخره طلب

حروف الكلام **مسألة** قال مالك ومن فعل جلاله الحرم فانه يقتل
 في الحرم فان قتله في الجبل لم يغير عليه اثم الحرم قتله في الحرم وتقام الحروء اثم اقترص
 الله عز وجل على عباده في الحرم ولا يستأنأ بكتابيه بعد ازواج عليه اثم قال
 في ذلك كان الله عز وجل مسوا في وجوه القود في الحرم وغيره بقوله عز وجل
 يا عتد والحلبه بمثل ما اعتدى عليك وقوله جل وعز في الحرم فقامت وكسرت
 اقامه الحروء فيه كرم في غير الحرم اي كتاب الله عز وجل في الحرم على من ارتكبها
 بقوله جل وعز الزانية والزانية فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وقوله جل وعز ان
 اسراروا السارقة فاجلدوها اربعين جلدة بما كسبتا نكالا من الله ولم يفرق في ذلك
 بين الرجل والمرء **مسألة** في الحرم او لم يملك باقاة المحقوق فيه من الحروء وانما
 وغيره كما تقدم فيه محقوق الاموال وقد قتل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم جافة وجب
 قتله ولم يخرج من الحرم الى الجبل فقتلوا القيتان من وى ما لا يخرج من الحرم عن اسرار النبي
 صلى الله عليه وسلم في الحرم فقتلوا باسناد الكعبة قالوا قتلوا وقول الله عز وجل ومن
 دمه كان اثمنا ان يامنوا اي لا ومنه امر شام الله عز وجل باقامة الحروء واقتل
 والجراح والفتح واخر المحقوق من الجبل وغيره على من وجب في الحرم حيث كان في الحرم او
 حرم **مسألة** قال مالك ومن فعل جلاله في فقتل رجل فقتل عنه الشاهدان
 ضرب ثم اخرج المحقوق من الحرم او من جوار سبطه فلما امر به ليقول قال ما قتله والحرايات
 من قتله بلا يتبعه انكار بعد ذلك وكذا في السارق انما قال ان كان اقتراف قد ثبت عليه
 ولزمه حكمه فلا يتبعه ارجوع عنه كايضاح ذلك منه وكذا في حرا الفاذف والساروق لا يقبل
 ذلك منه وقد قتل فيه واقتل في رجوعه بعد اقراره في حرا الزنا فيقول ان اقراره يقبل
 لانه خولته عز وجل لا يتعلق به خوادمي وقيل لا يقبل رجوعه وقد كرنا في موضعه والخبر
مسألة قال مالك ولا يفعل النكاح حتى يبرأ المبرج ويصح اثم فان ذلك ان حكم
 المبرج انما يستفي بعد انده لانه فيكون فيه حينئذ به ما يستغفر عليه ان كان فضا او القود
 ان كان عدا لانه فريشول الى التعسر ولا يجوز القود فيه قبل انده ماله ولا القود فيه لمواصلة
 ومفوز حكمه لم يستغفر وقد يتناها امر **مسألة** قال مالك واذا جئت الترفد
 فليسير في شيء انا فلا اخالك لان الترفد لم يجعل النبي صلى الله عليه وسلم فيك شيئا موقفا
 فاذا ابرأت فلا شيء فيها كسائر جروح البدن اذ ابرأت وعاد كحيثما لم يبرأ في شيء
 موقت كالبشر فيها ومارون عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه جعل في الترفد
 بعير انيسة ان يكون اذا كان فضا اذا كان هناك ففرض ان يعيها بفر وما تفرض كان
 في ذلك المفترضا في شيء عمر رضي الله عنه **مسألة** قال مالك ومن كسرت
 عنك ثم جئت مستوية فليس بغيره ولا عداجه انما قال ان كان لانه ليس في هذا
 رجوع ابيه في الجلب اذا كان على الجاني لانه لم يجعل عليه نفقة كما كان ان يماون في ذلك

لور

عقل شيء منها وذا الذي غير حرام **فان علي** رحمه الله وذكر ابو حنيفة في مختصره قال
 في ترويض الرجل الاجتهاد وكذا في ما بين الرجلين ان لم يثبتنا قال ان ثبت وما كانا
 احيوا والحيية والشارع في كل واحد من الاجتهاد والحيية وكذا في الحيية قال ان ثبت
 وما ثبت في ذلك فلا شيء فيه قال ابن القاسم وليس في عمدة القضاة وفيه اذنب
 وليس في شئ من الحيية وما بين (الا اجتهاد) الا ان يفسر بصره في غير ذلك في الجنون
 وما استقر واذا قطع النذر وبقي السمع فيه بحكومة وليس في كسر القوة او اضعافها
 (الا اجتهاد) اذا لم يعل عقله وما كسر من حكمه (او فساد) فيها من اوجاد العقيدة فلا
 شيء فيه وان نقص مكان فيه عقله وان كان هذا جاز فيه عن التبيين طرأ الله عليه ولم
 حية فيه فهو يصاب ما نقص ولام يات فيه دية بعينه كاجتهاد والكفر لا شيء فيها
 (الا ان يعل على شئ بعينه كاجتهاد) وليس في ما ذكره في عضو من الجسد (الا اجتهاد) وعن
 مختصر ابن ابي زبير طرأ في حكم المسلم يستأنس بما في القوة (الا اجتهاد) في العمود وعمل الله
 يثبت وذكر الشيخ ابو بكر في ما بينه قال ما انك ويتكسر باللسان حتى يثبت ام لا وليس فيه
 قوة (الا) فان كان الجواز ان يثبت اذا عولج بالعجز عن شيء وهو قيل انه اذا قطع من طرأ رجح
 من مختصر ابن ابي زبير رحمه الله قال طرأ في جراح العجز انقطاع من كذا ان الله سبحانه وتعالى
 وكذا في ما دون الموصلة من ايداعه وابطاحه واللكا وما يستتبع من الفود منه وكذا انك
 ان قطع بضعة من لحمه بعينه انقطاع من القوة وان ضرت اية والرجل ثلثت لحيته
 بانه يجرى مثله فطاط ما ان ثلثت يروا ايضا مضط وان لم تمثل فحليفه دية (اي) او الرجل
 في ما له قال ان ثبت عقله اذا كانت القوة تخرج فيه قوة وانما ان من به على الله بعضه فاعمل
 يروى كما فود عليه وعليه دية العجز وانما افلحت اية من المنكبة بعينه **الفصل** في
 اشتهب وكذا في الرجل من الرجل فان ما انك في كسر ايد او الرجل العجز قال اشتهب وان
 كسر اخر ان يدير ومما فصبت ايد من بعينه انقطاع من ايد كان فله اية ابدية وفيه
 (الا ان يعل على شئ بعينه كاجتهاد) وان قطع يروى من به كسرها بعينه انقطاع من
 وانقطاع من كسر الكف لم يعل يكتسب مثله وانما انك اعان وانقصه ان وانما فان وانقطاع من
 وان كسر من راطح بعينه انقطاع من وانما العجز والطلب بكانقطاع من فيه قال ابن القاسم وكذا انك
 عظم العجز وانما انقطاع العجز وانما طالع بان كان نحو ما كان العجز فلا قوة فيه وان كان
 كالجذبة كاليد والرجل بعينه انقطاع من وفي كسر التي قوة انقطاع من وفي كسر اية القوة
 بان يروى الجاني على حال مثل المحني عليه او اكثر فمقسط وان لم يعل غير شئ او على شئ دون
 شئ من الاجتهاد له في ذلك وان كسر بعض بعينه انقطاع من ايد الرجل المعوجة
 وانقطاع من في كل واحد من الحيية والحياضين وفي اذنب قال مالك في الكسر
 انقطاع من ان استخرج منه القوة قال الجنون يثبت ان يكون كسر صبي لم يثبت كانه
 يثبت وروى عن مالك انه لا قوة فيه ويستأنس بما بينه ولا قوة في الحياضين وكما لا قوة

[illegible]

من الحجة او غم ما مما انطوى فيه كالضربة بعض من غير ان ترمى من الحجة عينه افيروا من عينه
 مفقود وان لم ينجس فليس فيه الا عفة وان قطع ابراهيم الحجة بالثبوت ولا تقطع انشا ابانها
 وان منع بها: فاما ان يكون بها انتفاع: وايضا ايعا ريش: فاما عرفة (الانتفاع بالكلية فلا
 وروى يحيى بن يحيى عن ابن القاسم ان المجني عليه محيي في قطع انشلا او تركها واخر عطفه: وقال
 في كتابه اسرلسيل (لا العقل) وكذا الطاذي يحس من ماله وانما القاسم وانتهى: وذكر عنهم ابن
 عبيد وروى قال ان يثبت في الكتابين ان كان ثلثا يابسا او كثير اذهب اكثر منافع يدك واقل في
 الجنيب فله ان يقتصر: والذكر المفحوم الحجة: والحرفة العمياء: وامان ما يكمل كادير انشلا
 واذا قطع الرجل من ما يثبتت فانه العقل في الخطا والنفوذ في العجز وليس له في الخطا عقل
باب في رجل رحمه الله ذكر ان الفاضل يوكلي قال اشفه في هذا الباب في مسائل
 المتشككة كما اول في قوله من كسب يدا او جلا عمدا انه يفاد منه: ثم يدان الفوج كان المجني
 والمجني عليه ان يمتنع منه ولا يجبر المجني عليه يلمنه ويقتل كارتش كارتش في القتل المتشككة
 الثانية فان علمنا ان الجاني علم من يرضى به كالفوق فيه: وضرب فيه النفوذ: فاما ما كلف فيه فعلى
 فسيمين: فسيم كلف فيه كانه كانه في المماثلة ونسب يمتنع كان الخطاب فيه التلف: فاما ما كلف الاستاذ
 منه لعمري المماثلة فكما للحجة فان ما لم يكن في الموازنة والمجوع كلف فيه وفيه العفوثة زاد انتهى
 وكما في الضربة بالشفوك او ما بعض اذ لم يكن جرحا لانه لا يعرف جرحا له وهو من الناس مختلف
 بالنفوذ والضعف: وقال ابن قدامع عن طالت ليس في الشرب والمروية كالمروية والوضيع والاصبي
 وما الفوق كالبضعيف: وروى عن النجاشي انه قال ان يفا من الضربة بالشفوك ولم يلبس فمؤله
 تبارك وتعالى والروح فطرح تطويه من علمنا من يقول به ايل الخلوب: ومن جملة المعنى
 ما اقتضاه من اختلاف الاصطحاب والمضروب في النفوذ: ومن عرفت: وراى تنبيه بها المماثلة
مسألة ومن تنبى لحية رجل او راسه او شاربه فقال المغيرة في الجمعية
 كلف فيه وفيه العفوثة واليمين: وقال ابن القاسم فيه كالعاب: وقال انتهى فيه لقطر
 وفي الشارب وفي الشارب العيشين: موجه كما قال انما جناية الشرب على يمين فيه فمما
 كذا للحمة ووجه انما جناية التلبس شيئا من الجسد فيه كما ان في انفاص
 كقطع كانه: جاء افلنا با لقطر فغدا ان يرضى من يرضى كاصبع لن لقطر من يرضى
 بالوزن وعلاه غير: وفي المخرجة كالجوز: انما الاختلاف الم بالقطر: ولو افاد جميع
 الحية بجميعها كان صوابا: جاء انتبى البعول يرضى بها (لا ملى) كالمكر من العقوبة واما
 النفس انما مما لا فطرح فيه هو كالمومة والوجهة والجماع يقتضون تقديرا انما في باربه
 والخنزيرة: واما ان يرضى ان يرضى فيه لقطر من يرضى كالجلب منه التلبس غاليا بقدر تقدر
 والمخزولة: ومن ان يرضى يرضى النفوذ: فان ما لم يكن في الموازنة والمجوع لا يستفيد لنفسه
 وليس له من له بصري بالقطر من يفتقر له بقدر ما نفقه قال ابن القاسم ويكفر ان يرضى من
 ذكر في مقصود بار منوما بقدر عليه: وان كان الجرح موضعه وجهه انشا يرضى به راسه

لك المراجعتها والاصحابا وحكمها واستشكها والافضل
 اذ اتته بنون بن عمر وكابو في بسطام قتييل
 وخبر على كالمه لم يوسر كان جبينه سيف صفيل
 وفر قبل ان قتل بسطام كان بصريث انشع على الله عليه السلام
 انما يقين عن ضم روايته عن عمر وعيا وان عباد روستو كان ثقة روي عنه ايوب السخيل
 وجماعة انا عبد الوارث بن سفيان فان فاصح ابن ابي عمير فان اخبر عن روي فان ابو سلمة
 المنفي فان ابوالخوارث الكوفي وكان ثقة قال سمعت ابا جهم يقول ان روي (الشيبي)
 حل الله عليه السلام وانا شاب اروي قال فلما ارانا كانوا اهل من اهلهم يمشون بالاشياء
 البسطا يمشون بها فيجيبها اذ يمشون بها فيأخذون من جروها وكانوا يعبرون بها
 واذا راوا الصخرة هتفتوا جاءوا بها وهبوا يطولون بها اذا راوا الصخرة احسن من تلك
 رويها وجاءوا بها تلك يعبرون بها
 واما اروي عن كابل على ابي وارثش واريه فلما سمعنا خبر وجه حل الله عليه السلام لمفك
 بمسيلة وكان ابو جهم رجلا به غيلة وكان له عباد وعجم كرا هو يلا ان يرض ما شه
 وعشر بن ثنته مات سنة خمس ومائة في اول خلافة مودتاه بن عبد المطلب ثم كرا البقم
 بن عوي عن ابي بكر بن عياش قال اجتمع في جنازة ابي جهم العكر روي الحسن البقم في
 والبر زرق وقال البقم روي الحسن البقم في قول الجمع في دفن الجنازة فيم الناس
 وشيخ فقال الحسن البقم لم يمت ولم يستدفن لم لا كن ما اعرفت بهذا البقم قال انما
 ان كالمه وان عمار روي الله حل الله عليه السلام ثم انهم في البر زرق فقال
 الم تر ان الناس مات كيم لم وفركان قبل البعث بعث محمد
 ولم تغز عنه عيش سبعين حجة وستين لها بان غي موصد
 النجيم غي انكر ورودها سوي انما مشور وصيغ وسيد
 ولو كان كمال النعم يملوا هرا ويرجع عنه غيب عمر محترق
 لكان اليه را حوا به يملونه مقيما ولاكن ليس من يملون
 روح ونفوسا والحق امانا من بعض لها حجب الاله الكرام حق
 وفرط في ماذا اتقوا لما تروى فيه اذا ما قال غي معقود
 بقت له اعزوت البعث والوارث به اليه شفيع باحمد
 وان كالمه غي في اموالهم يمت وتجميع يوم بعث وموكل
 جعفر الله اعزوت لا شيء في غير قلنا له اكثر من الخبر واره
 فقال فقال عص
عم روي جواد ابو نوحه كان نظري من كاويس روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ما حدثك انقل الكتاب بلا تصدقهم ولا تكذب بوعدهم وقولوا واما بالله ولتقم رسله

انما

السا

وفيان بهيمة بنت بسر المازني تعرف بالهاجرة خالفاً بن فاسم فان ابى
الميمون بن عبد الرحمن بن عمر التميمي فان لم يمسس نسطور الوهاجر انه لم يمس
بن فاسم الصاهلي يقول اخذت عبد الرحمن بن بسر الصاهلي بهيمة قال ابو زرعة
وقال ابو زعيم اهل بيت اربعة هم ابو النضر بن بسر بن ابي لهب بن ابي طالب بن عبد الله
وعكيد وابنته اختها الصاهلي فان ابو عمر ذكر انه ارفقت من اهل الصاهلي بنت بسر
اخذت عبد الله بن بسر الصاهلي بهيمة بن ياردة ميم روت عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه نفي عن صليح يوم السبت (ما في من بهيمة) **فصل** اهل الانحلال
بن ابي حنيفة قال ابن ابي خيثمة كما ادرك السلية او قال عمر بن وهب قال
روى عنه محمد بن ابي اسلم بن ابي الحارث التميمي انك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم يقول يا معكوا انا سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
بنت عبد الله ابني بن بكر بن وايل وبنك مع ابيك ابي النضر بن بسر بن ابي لهب بن ابي طالب بن عبد الله
قال يابح ارجل واطمحهم ويايح النساء ولم يطمحهم بنكر ابي فرعل وبيع ابي حنيفة
له ولول بن مولد بن سقوز ولد ابي يعون رجلاً وعشرون امرأة رضي الله عنه **حسانه**
المننية كان له ما حنيفة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأت حنيفة المننية كانت
صديقة خريجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصفه ويقول
حسن العبد من ايمان انا عبد الله بن بكر بن وايل فان فاسم بن ابي حنيفة فان عبد بن بسر
فان انما الممنون بن حنيفة قال طالع بن رستم عن ابي لهب بن ابي حنيفة فان جاءته بن حنيفة
ابن التميمي صلى الله عليه وسلم فقال له من انت كيف انت انا حنيفة المننية كيف طالع وكيف
كنتم بعدنا فانك خير بك انت وابع يا رسول الله قبل علم فقد العجز هذا الا فبذل قال
انها كانت تاتينا ايام خريجة وان حسن العبد من ايمان وايل وروى ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امرت امة بطريقه قال له هموا بعض امة جلالة جلالتها
كانت صديقة خريجة وانها كانت خريجة **ح** **ح** بنت فاسم بن حنيفة
بن ابي حنيفة بن عبد الرحمن بن فاسم بن ابي حنيفة (ما في من بهيمة) **ح** **ح** بنت فاسم بن حنيفة
وكانت من المهاجرين المحمديات في العبادات وفيها جاء الحديث انها كانت لا تملك الهبل
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل خلق خلقاً من اهل البيت لا يملك الهبل
وروى ابو حنيفة الصاهلي بن حنيفة قال طالع بن رستم عن ابي لهب بن ابي حنيفة فان جاءته
دنت الحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا نكحوا قبل عليه وقال كيف انت فقلت يا رسول
الله اتقبل على هذا هذا فبذل ان كانت تاتينا في من خريجة وان حسن العبد
من ايمان **ح** **ح** بنت ثعلبة وبنو له وخوله اكنى وفيل مولد بنت حنيفة
وفيل خولة بنت مالك بن ثعلبة كانت تحت ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة
وخاضع منها وفيها نزلت فربيع الله قول الله عز وجل في زوجها ونسبكم إلى الله

سماح لابي ليلى بن سهل بن ابي عتبة وقوله مع ذاك انه مجهول في روعنه غير ما لا بن ابي روي
كما قال ابو اليسر بن مولى وخر روى عنه محمد بن ابي حنيفة هذا مقتطع من كتابه الله
عن رجل كوفي وسماح لابي ليلى بن سهل بن ابي عتبة عن عاتقة بنت جابر واختلف
في اسم لابي ليلى هذا فبعضهم قاله عاتقة بن عتبة بن عبد الله بن عبد الله بن ابي عتبة
وقيل عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سهل بن ابي عتبة بن ابي ليلى بن عبد الله بن
سهل بن عبد الرحمن بن سهل بن ابي عتبة **قال ابو عمر** لا حجة لمن جعل مولاه هذا
الحديث اما ان هو واطاعكم واما ان ياذنوا بحجة في احوال الفوج بالفساد كان قوله صلى الله
عليه وسلم فيهم فليكون من طاعتكم به على الفوج وان كان من طاعتكم به على الفوج
صلى الله عليه وسلم مع طاعتكم ما يجب لكم طاعتكم وهو ان يذنه بفكره عن احوال كاد ليل
عليه والكلهم به الفوج وقد بان في حديث عبد الله بن عمر بن ابي عتبة في هذا
الفتنة معنى قوله صلى الله عليه وسلم اما ان يذنه طاعتكم ان ذكرا كان بعد احوال
بانهم ان جعلوا خمسين يمينا على رجل عتق من قته وبفكره هو الفوج بعتله وكذا
في رواية حماد بن ابراهيم عن عيسى بن سويد عن ابي حنيفة عن ابي عتبة بن ربيعة
في احوال سماح لابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة
لبيبة بن عثمان بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة
لبيبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة
من ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة
الله صلى الله عليه وسلم اذ لم يذنه طاعتكم في احوال كاد ليل
الله ان اذ ذكرا لكان مقتولا عند قتله هذا ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة
تفهمون خمسين يمينا انه قتل طاعتكم باذنه ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة
لنا به فقال ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة
مسلمون في كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ذكرا لكان مقتولا عند قتله هذا
الحرب من الله ورسوله واطاعكم بوضع وتلا شين ناقة وهو اول دفع كانت فيه الفسادة
قال عن عيسى بن سعيد عن بشير بن يسار انه اخبر عن ابي عتبة بن سهل بن
نظري ومحيصة بن جابر بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة
بطل هو واخوه حويصة وعبد الرحمن بن سهل بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة
ليزكلم لكانه من ابيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكم من ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة
فيكم من ابي عتبة بن سهل بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة
وقد سمعتم من طاعتكم او فالتكم قالوا يا رسول الله لم نشهد ولم نغض فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيكم من ابي عتبة بن سهل بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة بن ابي عتبة
كفار قال عيسى بن سعيد عن بشير بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وداره

دية على يهود كانه وجريته اجمعين **وحدثنا** عبد الله بن محمد بن ابي
 الحسن بن علي بن راشد قال قال عيسى بن ابي ابيان عن ابي عبد الله بن فضال عن
 رابع بن خريم قال قال رابع بن خريم قال قال رابع بن خريم قال قال رابع بن خريم
 الله عليه السلام في ذلك والله في هذا الرجل الذي قال الله عليه السلام في ذلك
 يا رسول الله لم يكن ثم احد من المسلمين وانما هم يهود وفريسيون على ما هو عليه من
 هذا قالوا خذوا منكم رجلا يعلمون ما يقولوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 عندنا قال ابو عمر هذا اخلاق ما رواه حماد بن بزير عن عيسى بن سعيد عن بشير بن
 يسلم عن عيسى بن ابي حنيفة وراعي بن خريم قال قال عيسى بن ابي حنيفة
 وراعي بن ابي حنيفة وراعي بن ابي حنيفة وراعي بن ابي حنيفة وراعي بن ابي حنيفة
 عن رابع بن خريم قال قال رابع بن خريم قال قال رابع بن خريم قال قال رابع بن خريم
 اراهم ايمان اليهود فلم يوافقوا بل يمانهم يهودا ايمانهم يهودا ايمانهم يهودا
 من ربيعة او قومه فلم يوافقوا بل يمانهم يهودا ايمانهم يهودا ايمانهم يهودا
 فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم يهودا ايمانهم يهودا ايمانهم يهودا
 وتخرج بان جعل الله عز وجل لهما في كل دم مسلم والله عز وجل اعلم وحدثني
 ابو داود وحدثني القائل في السابعة **وحدثنا** ابو داود قال قال عيسى بن
 حماد بن عيسى المعنفي قال قال حماد بن بزير عن عيسى بن سعيد عن بشير بن يسلم
 عن سهل بن ابي حنيفة وراعي بن خريم ان عيصه بن مديونة وعبد الله بن سهل بن قيس
 بن ابي حنيفة قتل عبد الله بن سهل بن ابي حنيفة وراعي بن خريم وحدثني
 بن سهل بن ابي حنيفة وراعي بن خريم وحدثني بن سهل بن ابي حنيفة وراعي بن خريم
 اخاه وهو اخوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم يهودا ايمانهم يهودا
 في امر طاحنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم يهودا ايمانهم يهودا
 بن مته فقالوا ام لم نسمع منكم في هذا الرجل الذي قال الله عليه السلام في ذلك
 يا رسول الله قوم كفار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم يهودا ايمانهم يهودا
 دخلت من بني الميمون في كتيبة فافترقوا في الليل فقتلوا هذا الرجل فقال ابو داود
 رواه بشير بن ابي حنيفة عن عيسى بن ابي حنيفة وراعي بن خريم وحدثني
 او فالتكلم ولم يذكر بشير بن ابي حنيفة وراعي بن خريم وحدثني
 عن عيسى بن ابي حنيفة وراعي بن خريم وحدثني بن سهل بن ابي حنيفة وراعي بن خريم
 ابو داود قال قال حماد بن عيسى المعنفي قال قال حماد بن بزير عن عيسى بن سعيد
 بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سهل بن ابي حنيفة وراعي بن خريم وحدثني
 سهل بن ابي حنيفة وراعي بن خريم وحدثني بن سهل بن ابي حنيفة وراعي بن خريم
 ما قبل حتى فرغ على قومه فذكر لهم ان الله ثم قبل هو واموي حويصة وهو اكرم منه وعبد الرحمن

بن سعل بن زهد بحبيصة ليتكلم ويؤلفي كان يحيى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كبري كبري يراي السن فتكلم بحبيصة ثم تكلم بحبيصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اما ان يروا صاحبكم واقا ان يروا نوحا بحرب من الله ورسوله فكتب اليهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بذلك وكتبوا انا والله ماقتلناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بحبيصة
 وعبيقة وعبد الرحمن بن العجلون وتستفون ح صاحبكم فابوا الا قال فكتب اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليسوا بمسلمين فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده فبعث اليهم بانه ناقة حتى
 ام خلقت عليهم ابرار فقال لهم فلان فذكرتني منها ناقة حمراء وكرها بوجوه اربعة مصفدة
حارثنا فتيبة قال لبيث عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سعل بن زهد بحبيصة
 فلان يحيى وحسبته عن رابع بن خزيمة انما فلا يخرج عبد الله بن سعل بن زهد بحبيصة
 بن مسعود بن زهد بن خزيمة انما كانا بحبيبة نفعنا في بعض ما فعلنا له ثم ان بحبيصة وجد عبد الله بن
 سعل فقتلوا فز قتلوا فقتل ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وحبوبه بن مسعود وحبوبه بن
 بن سعل وكان ابنهم النعمان بن عبد الرحمن بن سعل فقتلوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كبري كبري فسميت وتكلم طاهية ثم تكلم بها فذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل عبد الله
 بن سعل فقال لهم التحملون خمسين وتسفون صاحبكم قالوا وكيف نقول ايمان فمؤد كمل فقلت
 روي انه رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم عطفه **حارثنا** الحسن بن علي الخلال
 بن زهد بن زهد بن زهد بن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن زهدنا بحبيصة وربع بن خزيمة
 هذا الحارث بن زهدنا قال ابو عيسى هذا امر بن زهدنا بحبيصة وربع بن زهدنا بحبيصة فان
حارثنا فتيبة قال لبيث عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سعل بن زهد بحبيصة
 فان يحيى وحسبته قال وربع بن خزيمة انما فلا يخرج عبد الله بن سعل بحبيصة بن مسعود
 حتى لا اكلنا بحبيبة نفعنا في بعض ما فعلنا له ثم ان بحبيصة بن سعل فقتلوا فز قتل
 ثم اقبل ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وحبوبه بن مسعود وعبد الرحمن بن سعل وكان ابنهم
 النعمان بن زهد بن سعل فقتلوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كبري كبري فسميت
 في السن فسميت وتكلم طاهية ثم تكلم بها فذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل عبد الله
 بن سعل فقال لهم التحملون خمسين وتسفون صاحبكم او فالتك قالوا وكيف نقول ايمان فمؤد كمل
 ولم تشكوا فان قتل يحيى بن مسعود بخمسين مينا قالوا وكيف نقول ايمان فمؤد كمل فقلت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم عطفه **حارثنا** عبد الله بن زهد بن زهد بن يحيى بن سعيد
 فان يحيى وحسبته بن زهدنا قال يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سعل بن زهد بحبيصة
 ان بحبيصة بن مسعود وعبد الله بن سعل انكلفا فقتل يحيى بن زهدنا فقتل عبد الله بن
 سعل فاجتمعا اليهم مع جماعة اخوة عبد الرحمن بن زهدنا وحبوبه بن مسعود والنبي صلى الله عليه وسلم
 ولم يقتل عبد الرحمن بن زهدنا وحبوبه بن مسعود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كبري كبري
 فلان ليسوا بكبري فقتلوا في امر صاحبكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم

بن زهد

خمسون

خمسون منك على رجل منهم يمدح منته قالوا لم نشهد كيف خلف قال فتم بك يوم
بايعنا عشرين منهم قالوا يا رسول الله فوجع كلب قال فوجده رسول الله صلى الله عليه وسلم
من قبله قال لم يزل في خلف من قبله يوم لم يزل في خلف من قبله فافقه من قبله فافقه فافقه فافقه
هذا او نحو **ح** ثمانية عشر قال في بعض بن المفضل فان يحيى بن سعيد عن بشير بن
عن سهل بن ابي حمزة عن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
الله عليه وسلم من هندي ولم يزل في جريته في خلف فافقه **ح** ثمانية عشر
قال في بعض بن عبيدة وثاني عشر الحشني قال في عبد الوهاب الثقفي جميعا عن عيسى
بن جابر عن بشير بن عبد الله بن سهل بن زبيري وعبيدة بن مسعود بن زبيري كانا نطارد بين
ثم من جارية في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
فتم في حاجتهما فقتل عبد الله بن سهل فوجد في شجرة فقتلوا فوجد طعنه ثم اخبر النبي
المرثية فبشروا المنقول عبد الله بن سهل فوجد في شجرة فقتلوا فوجد طعنه ثم اخبر النبي
عليه السلام ثمان عشرين وقتل في يوم فتم في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم قال في بعض بن عبيدة وثاني عشر الحشني قال في عبد الوهاب الثقفي جميعا عن عيسى
ما شهدنا ولا حضرنا في يوم فتم في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
فوجع كلب في يوم فتم في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
ح ثمانية عشر قال في بعض بن عبيدة وثاني عشر الحشني قال في عبد الوهاب الثقفي جميعا عن عيسى
من جارية في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
بن زبيري وسواي والحريث بن جارية في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
من عنك صلى الله عليه وسلم قال في بعض بن عبيدة وثاني عشر الحشني قال في عبد الوهاب الثقفي جميعا عن عيسى
انه حريث بن جارية في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
وقال في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
البحر بن جارية في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
عبد الله بن جارية في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
وعبيدة بن جارية في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
مودة في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
لبيك وهو في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
حويصة ثم تكلم عبيدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما ان يروا صاحبكم واما ان يروا
في نواحيه في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى
قالوا لا قال في جبالهم في من رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم وفاء في عرفة بعرفة رسول الله صلى

[illegible]

اختلجوا في التلاد والصبان وقال الله افعين اذ اكلان مثل النسب توجب الفداة وكذا
 اني فخر به رسول الله صلى الله عليه وسلم بافداة حلت به وجعلت ابريقه على امرعي
 عليه السلام فان قيل وما النسب اني على وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل كانت خبيث
 اريهوه محضة لا يخالطهم غيرهم وكانت اعم او قبيح افاطر ويمنع كفاق وخرج عبراته
 في سبيل جلالهم فوجد قتيلا قبل ان يبل بكلامه ان يغلبه على من مع هذا انه يقتله (الابيض
 ايهو) طخ الكائنات (اراحضة او فيلقه) وكانوا اعدوا للمفكرين فادعوا اليهم فقتله عليهم فلم
 افداة فان كان لو دخل في قتلهم يكن معهم غيرهم او كانوا في حراء او كان في ماع قد لا
 يقر فون كما قيل بينهم او وجد قتيلا في ناحية ليس له جنبه غير ولا اثر كما ان مقتضيت برمه
 في مفاة ذلك ان تاتي بصفة تتبع فقه من المسلمين من تواج شغل لم يجتمعوا فيقتل كل
 واحد منهم على كانه ان قتلته يقتلوا جميعا فقتلهم ولم يبع بعضهم بشيء بعضهم وان يكونوا
 من رجل ان يقتل رجل من اهل الله كان كل شيء من هؤلاء يغلب على قلوبهم لعل انهم
 غير مرموع من كماله والية وصفا فان لم يكن ان يغيب على اهل امر الجماعة وكان من كان
 ان يكون معهم في حلقهم وسوا كان لا يقتل جميعا او امر او لم يكن لانه قد يقتل على كماله
 فان كان اهل المرفق عليه ان يكون فيه لم يقسم الولي عليه كما بينة انه كان ميم او اخر لم
 منه (الدم) فلا او لا يكون اهل المرفق وقوله ديم عن فلان ان السنة المجتمعة عليه
 ان لا يقتلهم احرى برعوا شيئا ما ولا غير فان لم يورثه القتل ان يقتلوا وان كانوا عينا عن
 موضع القتل لانه يمكن ان يجلوا له باعتراف القاتل عند من لو بينة لا يقتل لعل من
 اهل البصر وعند من وغيره انهم من البصر يعلم به مطابق فان لم ينجس لعل ان يقول لهم اتقول
 انه عز وجل ولا تخلفوا كما اخبر الله سبحانه واليقر على ما يرضون عليه من اهلهم وعليهم ان يقتل
 اهلهم منو حلقوا مسلمين كانوا او كافرين على سكين وعلى كافر من ان كذا اولي دمه او اذن دينه
 فان ابرق ليس امر من اهل البصر ينجس كافر ان ينجس على كماله ولا ينجس على امره ولم
 ينجس اذا لم ينجس وعلم بما يقع اهل مكة ما كان في ذلك عندوا واستيفه على عليه وذلك لم يجل
 له وقال ابو منية وابو يوسف ومحمد اذا وجد قتيلا في محلة ومات وادعى الولي على اهل المحلة
 انهم قتلوا او على امر منهم بعينه المستحب من اهل المحلة خمسون رجلا لانه ما قتلنا ولا
 علمنا فالتا يختار مع انوكي وان لم يلقوا خمسين رجلا كرت عليهم كما يمان ثم يفرغون ابريقه
 وان قتلوا عن ايمس حبسوا حتى يفرقوا او يجلعوا وهو فوازير وروى الحسن بن زياد عن
 ابى يوسف انه ابوا ان يقتلوا في كره ولم يجيبهم وجعل ابريقه على اهل مكة في ثلاث سنين
 وقالوا جميعا ان اذ على الولي على رجل من غير اهل المحلة فقتل اهل المحلة وما شئ له عليه
 وقول الشوري مثل قول ابى حنيفة في ذلك كله كما ان اهل الجبل روى عنه ان ادعى الولي على
 رجل بعينه فقتل اهل المحلة فغيره وقال ابن شبة انه ادعى اهل الجبل على وهو بعينه من اهل
 المحلة فقتل اهل المحلة وصار دمه هرا دكا ان يبيع البيعة على ذلك لرجل هو قال عثمان

اليتي

التي يمتنع من اقل الجملة خمسون رجلا ما قتلنا ولا علمنا فافلانهم غير
 ذلك ان يقيم اربعة على رجل بعينه انه قتله قال ابو عمرو فقل ان البقي مخالفا
 لما قضى به عمر من رواية الكوفيين عن الثوري وغيره عن ابي الجار عن الجارث بن كان مع
 ان عمر بن الخطاب اذ ينزل رجلا فقتل عندهم واخرجهم امرته فقال له الجارث بن
 كان مع الجارث بن وبعي مؤن قال نعم وروى الحسن عن ابي جعفر عن عمر انه اشتهى ان يذل
 ان يفتل رجل من المسلمين بارضه فليعلم امره **قال ابو عمرو** اتفقوا على
 والبيت والشايعي انه اذا اوجر قتل في جملة فروع او في قبيلة لم يستحق عيدهم بوجود
 بهم شيء ولم يجز فيه فساد بوجوده حتى يكون كالمسابع التي تترك في مكة وجوب
 الفصل من علم ما قتلنا عنهم ويعدون احدده او **في هذا الباب**
 قال مالك بن حذاف التميمي استقوا دم طاهرين وقتلوا من طاهروا عنه واقتلوا في القسامة
 ولا امر ولا يقتل بها اثنان بل في ذلك امر خمسون رجلا احسب عينا فان قتل احد
 او نكل بعضهم ردت كما بيان عليهم ذلك ان نكل احد من وكات المقتول ان يجرى
 لهم العفو عنه بل نكل امر من اولياءه فلا يسيل الدم ان نكل امر من قتل واحد
 ولا يمانع ذلك ان علم من يقتلهم اذا نكل امر من الجوزة فهو من نكل امر من وكات
 ان يجرى ويؤثم العفو عن الدم وان كان احد من الجوزة لا يجرى على من يجرى من وكات الدم ولكن
 كما بيان ان كان خاله تده على امر من عليهم بقتل خمسون رجلا احسب عينا فان ابلغوا
 خمسين رجلا ردت كما بيان على من حلف منهم فان لم يوجد امر من حلف الا ان يجرى عليه
 حلف هو خمسين عينا ومنه فترفع في هذا الباب اختلاف الفقهاء فيمن له العفو عن الدم
والجمعون من نكل او اوث للدية والطلاق مستحق للدم لان الدية انما تنزل عن الدم وعفو
 كل واحد من عنده وان نكل على امر من حلف على امره ان لا يملكه **وقال** فوالله حلف المدعوون
 استقوا دم طاهرين وقتلوا من طاهروا عنه وان نكلوا فموتوا فموتوا في القسامة
 كما بيان في القسامة هل يستحق الدم لو ادرته جاني ذميب اية طائفة ذاك قول فقهاء بني
 النضير وعمر بن قيس بن النضر وابن ابي نجيبة **وقال** امر من حلف وعادوه وقال الجارث بن راهويه
 من قال بانه قتل في القسامة كالمسابع **وقال** اذا جاء ذميب امر من روى عن عمر بن الخطاب
 انه قال لا يفياء بالقسامة ولكن يجب بالقسامة الدية **وقال** ان من لم يرد من عنده
 بلاء يمانع في القسامة او يمانع المقتول فان نكلوا عادت كما بيان في امر اولياءه ان يجرى على
 عليه القتل وان قصوا عن خمسين رجلا عليهم كما بيان **واما قول** لا يقتل
 بالقسامة كلا ولا امر ولا يقتل بها اثنان فترفع ان لا يقتل بالقسامة كلا ولا امر ولا يقتل
 يقولون ان الجملة تقتل بلاء امراء المجتمعوا على قتله عمر كما يوجبون فوزه بالقسامة
 وانما يوجبون الدية والى من يرد او يرد لا يقتل ان لا يقتل ان اثنين واحد كذا يوقع
 عن الجميع بيان بين وفد مضت معك المسئلة في موضعك والحمل انه ذكر وكيع عن حماد

بما يجعله جودا وليس يقول الامر من المسلمين انهم في السيرة او انفع عليه في الطريق
 يلحق على دعواه وكيس تقول ويأخذ بيته ما لا عاد **وقد** اجمع علماء المسلمين
 انه من تلك في الموضع الذي ليس به امر ان لا يصرف في دعواه على من ادعى عليه
 انما ارجعها انما يقولون ان المسلمون انما ينفروا على البين بعضهم لبعض فلو
 لم يفعلوا لكانت لهم ما لا يدرك **وقوله** انما جعلت القسامة في الرواية
 التي يروونها ليكن كتمان من ادعى في دعواه فيه سرور عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه جعل البيعة على النظر والبين على الدعوى وقد تقدمت رواية
 سرور عن النبي صلى الله عليه وسلم في ثبوتها وفراغ العلم على مدركه الله قوله
 ان القسامة لا تجب كما يقول المفتون في عند بلان او ياتى لوت يشهدون له
 وان كان لا يوجد به حوا ان المفتون لا يبرح على امره وان كان من غير ذلك ان احد
 وكاف ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يظن لوت بقدر جعله في سنة ما ليس له في
 السنة **وكذا** انكر انكر عليه انظر في هذا الباب كما امر المجتمع عليه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم واجتمعت عليه ما يفي في الفروع والحديث ان يبرأ الموعود في الله
 يمان في القسامة وانما لا تجب الا بالامر من ان يقول المفتون في عند بلان او
 ياتى وكذا التي لوت من بيعة وان لم تكن في حجة فالواضح في ان اجتمعت
 عليه كما يفي في الفروع والحديث وان شهد برور عن سليمان بن يسار واية طلبة عن عبد
 الرحمن بن عمار بن دينار رسول الله صلى الله عليه وسلم يداي اليهودي ولا يمان ولا يمان
 بن يسار واية طلبة ائمت واجل من يشهد بن يسار وهذا الحديث وان لم يكن سرور واية
 محمد واية عن ابن شهاب عن سليمان بن يسار وهو ما يبرأ من ان عمر بن الخطاب قال
 لجهنم اني اذ عرجه عليه على رجل من بني بكر بن ليث وكان امره في سنة موكلني
 على اصبغ الجهنمي فبني منها مات فقال عمر لعمر بن الخطاب عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم
 خمس مائة مائة منها ما يوا في جوف فقال المرع بن ابي ابي بكر فلو لم يفسد بينكم التوبة
 على ان سحر بن خالو ما اية اجتمعت على ما قال علي بن ابي طالب في الله ولا في قول المفتون
 في مبي عند بلان عن امر من اية التوبة طلبة ولا تاج ولا امر يعلم مثله عن سرور قوله
وقد اجمع اصحابنا لقوله في عند بلان في قيل في اني اذ اهل الله عز
 وجل فقال تظن بلان في قيل قوله **وممن** غلة شديدا او شقوة بلان ان في في
 البين من اجله وضرب بعضها كانت فيه لاية لا يسل اليها ولا يصح ان النبي او محمد في
 وقيل في اني اذ لم يقم عليه احد يميز واحدا وكما في الخمسين وهذا لا يعجز امر
 بقوله في مبي عند بلان في دوز فداقة حمير عينا وقد اجمع المسلمون ان لا يعجز
 مبي الذي شيئا دوز فداقة واجمعوا ان في يحتم في ذلك ولا وسنتهم في الرواية
 واية من ان يفسد فيها بالرواية في الحديث واجمع العلماء ان قول المفتون عند مونة

يوجد مقتولا ويوجد يقرب به رجل معه سيف او في يده من دابة القتل وعليه اشر
القتل ان خاله لو كان يوجب الفسامة على دابة المقتول ان جاء نحو علي الى الرجل قلوبهم
تكره مقتله المسئلة ابن الجلاب وهي غي بنة عن مائة ومعرفة له شايعة ومزاجهم
بالدم حتى تقع عليه النعمة وتلفد السبلة بكونه من اهل القتل وان ينفق عليه ما يري
حب الفسامة وجب عليه حتى يفتي ما يري به عليه وان لم يفتي عليه شيء وكان الجند
استخلاف خمسين يمينا وخلق سيلة وان كان امرا نوحوا المذكرة وجبت الفسامة
خمسين كاولياء المقتول ومن عصيته وان كان القتل محمدا وكان العصة رجلين بالعتش
قطر عرا ولا يجلبا دما اقل من جليتين رواه بلا بيان جملوا خمسين يمينا على القتل لا على
اللعن والحقف وادم من افعوا عليه اذا كان البحر عرا ولا يقتل بالفسامة الا واحد
وان ادم عرا وليا المقتول به على جملة افعوا اولياءه على من شاء واستهم يقتلوا وحده
وصرب ما لم يلم مائة مائة وسبوا سنة وان كان اولياء المقتول خمسين رجلا على
كل واحد منهم يمينا وامرهم ان كانوا رجلين جلف كل واحد منهما خمسين وعشرين
يمينا بالله ان لا الله كما هو اقر قتل بلان من قتلان وليمي بلانا فمراة الا كانت
الفسامة بشهادة واحد عرا وشهد بالقتل وان شهد عدا على نفسه وعاش بعد القتل
ثم مات افعوا بالله ان لا الله الا هو مات فدا من الضربة ان يرض به بلان ولو كان
شاهدا وامر على الضرب او الجرح جملوا بالله ان لا الله كما هو اقرض به ومات عرض به
وكذا ان يفعوا على عوى المقتول بالله ان لا الله الا هو اقرض به بلان من
بلان مات عرض به وان افعوا في البحر رجل واحد وكذا ان الجماعة من النساء وان
كانوا من امر اكثر من خمسين رجلا اقتصر على خمسين رجلا جملوا خمسين يمينا يستحقون
الدم وان اراهم واقطعوا فقتلوا وان اراهم والا فموت كان الله لهم وان طحو النذات
على شيء فهو مبرورون عليهم ويضرب فاقول العراة اعرض عنه مائة وسبوا سنة وان
يقتلهم كل البحر على رجل واحد وان كان عدا المذعن عليهم ويضرب بالافور مائة
مائة وسبوا سنة كرامة وان نكل المذعن المذعن على الفسامة او نكل بعضهم
بغير اختلاف عن ما لزمه الله ويروي عنه انه لمن بقي ان يجمعوا ويستحقون ان يطرح
من المذعن ويروي عنه انه اذا نكلوا امر طعن من المذعن له ما لو نكلوا كلهم وردت دلائل
على المذعن عليهم ولم يكن لهم والامر من مائة من اربعة والجمع شيء عند ذكره
موتها انه متى نكل من المذعن او امر من يجوز عفو بلا سبيل الى الله في ذلك ما لم
على المذعن عليه وان جفب خمسين يمينا لفتك عنه المذعن وان نكل بغير حتى يجمع
وان لم ينكل واحد من اولياء المذعن واقطعوا كلهم ووجب لهم القود ثم عفي بعضهم
كان القول هو ان اراهم (يعبوا) لم يكن لهم سبيل الى الله ووجب لهم ان يعف انصبا من
من المذعن وهذا اذا كان اولياء المذعن بغير او في بليق او اخوة او في اخوة فان

انصبا فلع

كانوا

وهم عيشته الا قرب والا قرب وان لم يعمل مواليه وان لم يكن يعمل بيت مال
المسلمين وان كان بعض وكلاء المفتول غلبا وعضوا واراء الحاضر ان
يقوم بحقه من ذلك لم يجب له شيئا حتى يحلف خمسين يمينا كان واحدا او اكثر من ذلك
ثم يلحق نصيبه و كل من جاء بعدا من شكاية في ميراث المفتول حلف بمقدار نصيبه
من عرق الايمان نصيبا كان او ثلثا او سريسا او غيره (ان كان اربع فثلث بدلا لفساقة
كأولي وان وقع عليه كسر من ايمس استتمت عليه اما ان يكون معه غير يجب
الكثير على من عليه اكثر اليمين و فاقيل بغيره على كل واحد منهم و ليس لاحد من قبل
المال كرم على غير المسلمين فساقة ولا يفيء من الجراح فساقة الا بماء اراى النفس
ليس يمين قتلي زجاج او وجر مفتولا في حلة او على باب قوم فساقة ولا يفيء اخا انكسرت
بستان في اقر فاعن قتيل فيها لملك فوكان امرها لله كالفوق فيه و فيه اربعة على البينة
انته فارتعت اذا كان من البينة الا خرى وان لم يكن من واحد منها فثلاثة عليها جميعا
والفسول كالمرا وجر و يمين مفتولا لو يوجب الفساقة كاوليا به فيقسمون على من
امعوا قتله عليه و يقتلونه و يستحب ان يوجب عليهم الفساقة ان اثمهم ليعملوا
في المنجر اجماع كما حكم اذا كانا على عشرة الا ينال وجرهما و بان حروا عن المصر
لم يستحبوا و حلفوا في جوامعهم في دين الطلوات و على رؤس الناس عنه المنع
كما من كان من اعمال مكة والمدينة و بليت المفسر فانهم يجلون الى مكة اثلاثا فمستاجر
من جميع اعماله وان بعثت و بليت عنه عز وجل التوفيق والعون **فالعمر على**
وجه الله و ذكر ابو القاسم بر الجلاب قال ملك حجة الله و انما افتل رجل فادعى وادع
رجلا قتله محمد اوتوا بلوث على فاقته بانه قتله و جئت لهم الفساقة و انما اقتصوا على
فاقته انه قتله فقتلوا به فاقته و ثمانية (الشامير ابو امير لو يوجب الفساقة و
شهادة اربعة روايتان احدهما انه لو يوجب الفساقة و كما خرى انما لا تجوز و كذا
شهادة الواحد و الجماعة انما لم يكونوا عروكا و اخا او جارا فقتلوا او وجر بقره رجل
معه او في يده شيء و ضلوا الله اقتلوا عليه و انما لا يقتل بخ (لو يوجب الفساقة
لو كانت و يبرأ في الفساقة بالمرعونة و المرعونة عليهم يجلون خمسين يمينا و يستحقون
انفوق يقيت منهم و هذا اذا كان عددا مع ما بين خمسين رجلا الى رجلين و كما يفسح
في العمر رجل واحد و لا يفسح فيه امرأة و الجماعة من النساء و بان اذا كان و كان
اربع اكثر من خمسين رجلا يقيت روايتان احدهما انه يقتصر على خمسين منهم
يجلون خمسين يمينا و الا خرى انهم يجلون كلهم و ان زل عددا لا يمان على خمسين
و اذا او جد الوث و جئت الفساقة و عرفت الايمان على المرعونة فكل واحد منهم من
اليمين يقيت روايتان احدهما ان لم يفي ان يجلوا و يستحقوا ان تصابو لم من البرية
و الا خرى انهم لا يفي لهم و ثمة كما يمان على المرعونة عليهم و اذا اقتصا كلهم و وجب

العزوة

النفوس لهم بعضهم عنه بعض من ذلك **ووجوب** لم يغير انصاءهم من البرية ومقتضا
اذا كان وكلاء الارض فليسوا اولا في نفوسهم واخوة اوتى اخوة **وفاذا** كانوا عموما او
عمومة بنكلا واحدا عن الفسامة فيديها **روايتان** احدهما ان لم يضر ان يقتلوا نفسا
منهم **وكما** عزى ان النفوس بافك **ثم** قل لباخير ان يقتلوا ويقتلوا انصاءهم من
البرية **والاخرى** ان النفوس بافك **وكما** عزى ان لم يضر ان يقتلوا **واذا** كل الابد
عزى ان لم يضر من الفسامة **وروى** ان لم يضر ان يقتلوا **فك** لو اجسوا حتى
يخلصوا فان كان احدهم **يكون** على كل واحد منهم **عشر** سنة **وكل** حق
في الارض لثبات مع البقية **وكما** ثبات الاثبات مع البقية **والاخرى** مع الا
حوة **ومن** قتلوا من عصبة ميتا عدوز وله ام او ابنة او اخوة **فلا** يقتلوا **فان** اخرج
العصبة البعدا **واراد** النساء **ففيها** ثلاث **روايات** احدها ان اخوة الميت
للعصبة دون النساء **فان** ثلثوا **وان** ثلثوا **واحد** **وكما** عزى ان النفوس
من كل اربع من العصبة والنساء جميعا **واذا** ثلثوا **ان** النفوس **فان** عبا منهم **و**
فاذا قتلوا **البرية** في قتل احد من الفاعل **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
جميع من ثلث الميت من الرجال والنساء **ويقتل** ميتا **فان** عبا **فان** عبا
وكما يقتل **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
واذا اختل **وكلاء** الارض **في** اربعة **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
كلها **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
لا علم لنا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
وان **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
عشر **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
الفاعل **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
القول **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
في عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
البرية **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
ان **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
من **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
الفسامة **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
الفسامة **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
كلما **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
عليه **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا
والفسامة **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا **فان** عبا

انصوا

عشر

فيها في الحبر كاعظم بغير الصلاة وبعد اجتماع الناس فيه **ويحلب** الركنة والمريضة
 وليت القدر من **مروجه** عليه فساد في **اعماله** **والجلب** الركنة **والام** الامكان
 القرب **وان** قال الرجل قتلني فلان **عمر** ثم مات كان قوله لو **ثا** يوجب القسامة
 لو كان **و** كان قال قتلني فلان **خما** يعني روايتان **احرامها** ان قوله لو **ثا** يوجب
 القسامة **لا** وليا **و** **ان** اخرى انه **لا** يكون **ثا** **و** **لا** يوجب القسامة **لا** وليا **و**
و اذا افرج رجل **ثا** قتل **الرجل** **عمر** فقتله **و** **ان** اخرى انه فقتله **خما** يعني روايتان
احرامها **لا** شيء عليه **ولا** على عاقلته **و** **لا** اخرى انه يفسد **وكا** المقتول مع قتل
ان قتل **و** يستغفر **الرجل** على عاقلته **و** **ان** ثالثة ان **الرجل** **ك** **لا** واجبة عليه **في** ماله
و **الاربعة** ان **الرجل** يفتن عليه **و** على عاقلته **بخر** القسامة **بما** اطاعه **غ** **و** **ما** اطاع
القسامة **سقا** عنه **و** **قال** **ملا** **و** **من** قتل **عمر** او **خما** بعليه قيمته **بالغا**
ما بلغت **وا** زادت **على** **ثا** **و** **يستحب** له ان **يكلم** **كمارة** **القتل** **في** **البحر** **و** **يقرب**
في **البحر** **ما** **لا** **يمنه** **و** **كان** **فكح** **ير** او **رجله** او **فما** عينه **بعليه** **ما** **انقص**
من **ثمنه** **و** **في** **ما** **موصيه** **ثلاث** **قيمته** **و** **ك** **الرجل** **في** **جايته** **و** **في** **منقلته** **عشر** **ونصف**
عشر **قيمته** **و** **في** **موصيته** **نصف** **عشر** **قيمته** **و** **في** **ما** **سوى** **الرجل** **فخرج** **احد** **وقد** **فصح**
ل **عصاه** **ما** **انقص** **من** **ثمنه** **و** **فاذا** **خرج** **الرجل** **جاء** **عمر** او **خما** **بانه** **مل** **في** **بغير**
شئ **و** **انقص** **بانه** **ي** **و** **اذا** **كان** **في** **جايته** **الرجل** **شئ** **بانه** **مل** **بغير** **روايتان**
احرامها **ان** **ي** **على** **ثلاثة** **قيمته** **ل** **الرجل** **و** **الرجل** **ان** **يقتل** **ب** **على** **لش** **قيمته**
و **لا** **ي** **لش** **و** **بانه** **عز** **رجل** **الرجل** **و** **التوقيف** **و** **المقدانية** **والجدة** **قال**
عمر **بن** **علي** **رحمه** **الله** **و** **ذكر** **الفاضي** **ابو** **بكر** **قال** **الحكم** **بالقسامة** **واحد** **وصورتها**
ان **ي** **ي** **قيل** **لا** **يعلم** **من** **قتله** **يبرئ** **او** **ليار** **الرجل** **على** **رجل** **بغيره** **او** **على** **جماعة** **بغيره**
و **يكون** **معهم** **لوث** **يقويه** **دعواه** **و** **اللوث** **هو** **ما** **يطلب** **معه** **على** **الرجل** **صريح**
بجلب **الا** **ولي** **على** **ما** **يرعونه** **في** **لهم** **القوة** **في** **العمر** **والدين** **في** **الحكم** **و** **من** **ان** **شاهد**
الرجل **رجل** **بغير** **تصديق** **الرجل** **اذا** **الرجل** **من** **قوله** **ان** **يقتل** **لا** **يجز** **قاتله** **عز** **رجل**
قتله **عمر** **ولا** **بينة** **لهم** **على** **الرجل** **والرجل** **عليه** **يكره** **ان** **يكون** **مع** **لوث** **حطب** **او** **ولي**
الرجل **ان** **كان** **الرجل** **بخط** **عز** **من** **العصبة** **فحين** **ي** **د** **لا** **يجز** **عليه** **على** **عز** **و** **من**
واستغفروا **الرجل** **بقتل** **او** **عمر** **و** **الرجل** **ان** **يقول** **المقتول** **مع** **عند** **بلان** **عمر** **اذا** **كان**
ب **نظام** **سليم** **ح** **عك** **اذا** **ان** **واسف** **ك** **اذا** **ان** **لش** **و** **من** **الرجل** **الشاهد** **الرجل**
ي **شهد** **على** **رؤية** **الرجل** **او** **رؤية** **الرجل** **عليه** **بغير** **المقتول** **عليه** **لا** **تور** **القتل** **و** **ي** **يدل**
سكين **او** **سيف** **و** **ثيابه** **بانه** **لا** **ي** **جاء** **الشاهد** **الرجل** **والجماعة** **في** **الرجل** **والنساء**
فيهم **روايتان** **احرامها** **ان** **ي** **لوث** **و** **لا** **اخرى** **بها** **ليست** **بلوث** **و** **عمر** **اذا** **كان** **من**
ب **لوث** **و** **الرجل** **لوث** **اذا** **او** **جاء** **الرجل** **ب** **لوث** **ب** **لوث** **الرجل** **على** **بغيره**

يحللها

في قوله ان كاوليا كما يجلعون وان كايان بعد ان انزل المرسى عليهم لقوله ط الله عليه وسلم
 لا انظر تخلفون خمسين يمينا وتشتقون دم ط حبل فالتواطع فخر فان يخلف يهود يهودا
 كاوليا كايان فلما انكروا عدل بهم انزل المرسى عليهم وكان كايان في الاصول الجب
 على اقوى المنة اعين بيملا ولا وليه ففوي بسبعهم بالثوث انزل يعلى محمد على
 الركن صدم فيه وكانت اليمين في حنهم وانما قلنا اقلما يجب اننا من طهرا ان كايان
 كاوليا اقيمت مع الثوث مقام اليمين فلما لم يكف في اليمينه شاهد واحد وكذا ان لا يقوى
 في كايان يجرى امره وكذا ان روي في الحرف انه ط الله عليه وسلم في حنهم على الجماعة
 فقال ط الله عليه وسلم تخلفون وتشتقون وانما قلنا ان كايان الى العصبية يدعوى
 دم العكر لانه ليس له فيها الميراث كانهما مستغفرا بالنسبة والولاية كما انكاح وكذا ان
 يعقل عن انما قلنا عصبته دون سلم وورثته وانما قلنا ان كايان خمسون يمينا لقوله
 ط الله عليه وسلم لا انظر يجلعون خمسين يمينا وكذا ان في ذلك وانما قلنا ان كايان
 خمسون يمينا كايان لو قلنا كل واحد خمسين يمينا لكانت ايمان انما قلنا اكثر من خمسين
 ولم تكن مقررة وهذا لا يصح في حنهم وانما قلنا انما على فخر اليمين وليس كانه ليس فيها
 الميراث وكما انهم مقتبسون في كل واحد ككل وانما قلنا انهم يثبتون قولهم انما يجلعون
 خلافا لثابتين في قوله انما قلنا شاهد بها الدم لقوله ط الله عليه وسلم تخلفون
 خمسين وتشتقون دم ط حبل وروي فانكاح وقوله ط الله عليه وسلم تخلفون خمسين
 يمين على رجل منهم اذ به ان يمين بر حنهم ولا يمين يثبت بها قتل غير موجب ان يقتل
 به قتل من يثبت عليه كالثبوت وانما قلنا انما ابر من ثوث يجلعون محمدا ان كايان
 في كايان على المرسى عليهم انهم اقوى سببا لانهم في ثوث في كايان موجب اعتبار سبب يقوى به
 به حنهم كاوليا ليمكن نقل كايان اليهم دون حنهم الدعوى وانما قلنا ان كايان المقتول
 في الحنهم عن غير ذلك لثوث كايان لا ينفق في حنهم في قوله ثبوتهم وقيل في حنهم
 ببعدها والقصة مع رفق في الرجل ان يثبت قتل ابراهيم وروى اهل القرية بقتله فلم الله
 عز وجل ان تزج بقر ويضرب المقتول بعضها فانه يحبس ويحرم بقتله فيقولوا ذرنا
 يحبس المقتول في حال قتله انما في طرقة الله اطلاقه فيقول قول المقتول فانه في
 الحنهم بوجه وان الثوث سبب يثبت الدعوى كاوليا يقوى به دعواه وهذا السبب
 حال قرب محبته الى الله عز وجل في اطلاقه عن المصاحبة وثبوت من ان يثوب بقتله هو انما
 من المسلمين والعدالة بينهم فلا يثبتون في فقر الحال يثبتون دعواه عندهم وروى عن علي الله عز وجل
 قتل النجاشي في الحنهم وسببهم ابراهيم المحنورة وكما انه ليس اعداء للارسلان من قتله فلا
 يجوز ان يثوب به دعوى الميراث على غير ذلك وانما ثبتت فقر الجملة كل قوله دم عن غير ذلك
 فثبت في صفة جلال كاوليا ان يجلعون محمدا وانما نش كفا ان يكون بل انما ان ابراهيم
 لقوله ولا يعقل دعواه ونش كفا ان يكون محمدا لان لزم في الاصله فيه ونش كفا ان

يكون حراما ان يجده ما والفساد كالتكوير في ملأ ولم يشترط ان يكون عدكا واذا كرا
لان كرايانا كرايعي فيها الكرا وكان الغالبين من المسلمين عند الموت انتفاء من التهمة
وجريء الصوف وانما قلنا ان الشاهد هو احوال العدل لو كانت كذا فيقول الخزي وكان له ثلاث
في ذلك اصول في نقل الغالبين ان جنبته للمرجع وسواء رواه او روى واذا نقله فقل على من يدعي
عليه ادرع لان كل ادرع يفوق معه ادرعوى **ووجه** قوله في غير العدل وفي
جماعة التمسك ان انتفاء نعم لو قلنا ان ادرعوى يفوق بها وكان انتفاء من جملة الجماعة
ان يتركها هم له السلام والخير انهم لا يشعرون بالزور في ادرع **ووجه** قوله انما ليست
بلوث كان انتفاء (انتفاء كلمة خلل في اثبات ادرع وانتفاء غير العدل كما مدخل في
في اثبات المحفوظ لم يكتفوا وانما قلنا ان لو كانت ادرع ان يستحيوا بغيرهم من
العصبة فيجبوا عنهم بل ان كلهم عصبة واهل نصره والاديان لهم **وكرر** ادرع
الموعى عليها ان يستحيوا بغيرهم من عصبة يوجب بها (لان ان يدعي ادرع على جماعة
ولا يبرأ كل واحد من ادرع **ووجه** قوله ان ذلكا وليا اذ كانوا
اكثر من خمسين حلفا كل واحد من ادرع ان يبرأ من كل من كان له نصيب في ادرع
بوجوب ان يحلف كل واحد من ادرع اذا كانوا خمسين رجلا **ووجه** قوله يحلف منهم
خمسون فقط ان الخمسين يبرأ من كل واحد من ادرع ان يبرأ من ادرع اذ كانوا خمسين
او اقل **و** انما قلنا ان يكون المستعان بهم كايون كانه لا حق لهم في وكاية ادرع الا ترى
ان ادرع يستحق مع غيره وكل من لا حوله في وكاية ادرع لم يتحقق سقوط ادرع به **ووجه**
قوله انه اذا نكل بغير وكاية ادرع بغير ان يحلفوا ويستحقوا من ادرع بقدر انصافهم
فكان فيكون لا ينفذ حق غيره ادرع في قتله اخطا وانما قلنا ان ادرع يجب تخرجه في كرامة
لان ادرع لا يتحقق اذ اسفك بعضه فقد اضر ادرع وطرا ادرع **ووجه**
قوله له ليس من بغير ان يحلف وتزهد كما يبرأ على المرعى عليهم هو ان الحق جماعة هم
فليس بعضهم اولو ياتوا قد من بعض ما عارضت على المرعى عليهم وان كان ادرع ادرع
ان يحلف خمسين فيقول صلى الله عليه وسلم اوتى بك يوم خمسين يمينا وكان ايدان
تعلقت باحدى يفتين الفسامة فكانت خمسين يمينا ادرع في جنبه المرعى فاني
كانت ادرعوى على جماعة عقيب كل واحد من خمسين يمينا لا تدري بربا ادرع نفسه من ادرع
واي ادرع من ادرع لا تكون يا فلان خمسين يمينا **ووجه** قوله ان المرعى عليه
ان نكل بغير حق يحلف بل ان يمينا استخار كرامة لو لم يتقدمه ما يستحق به مع نكوله
حكم فان كان حبسه خيلي كانه لم يتقدم عليه حكم لان وكاية ادرع اضرعوا بسببه وانعموا
به عوام بنكولهم **ووجه** قوله ان ادرع نكوله في ماله ان نكوله بمخرقة اعتراجه
واها فله لا تخيل اعتراجا فكانت ادرع في ماله ولا فراق بين سببان موجبان للمع
ومها الموت ونكول المرعى عليه موجب ان يحكم عليه **و** انما قلنا اضا ادرع بعضهم

بعد كذا بيان كان لم يعب انصبا ولم من اذنية كان انقوى يتعثر مع عمو من عفا وما يجوز
 ان يكل اذ بعد استخفافه في حق من لم يعب والفقير انه انقوى مع استخفاف به ل
 اذ لم يعب كذا اذنية **وجه** اخر ان اول ولد والافوة ومن بعد من اصبحت ان في
 الولد والافوة امس ووجه كذا اذنية انهم يجوزون كذا عن الثالث ان الولد من ولده من
 المني في ما ليس له من قبل يكرهوا انهم يجوزون كذا عن الثاني **وجه** التسوية
 بينهم اتقاهم في ولايته اذ كذا الولد والافوة **وجه** انا قلنا انما يقتل بالفسقة اكثر من
 واحد خلافا للشايعي لقوله صلى الله عليه وسلم يقتل خمس خمس على رجل منهم يدرج
 اليك برشته وكان الفسامة اضعاف من اقراره والبيته وكان المردع يحل بقتل واحد منهم
 فانه انك ان يقتل واحد منهم فلا دية على الباقيين خلافا لما في ان ينفك بنفسه المقتول
 ويلزم الباقيين نفسهم كذا اذنية على الباقيين اذ لم يفسد اذ لم يفسد ما فلا وجه كذا اذ
 اذنية **وجه** انا قلنا يضرب من يهيئ مائة ويحسب مائة كذا في رواية اخرى ان قتله اربعة
 ضرب مائة وحسب مائة وكان قد كان يجوز ان يقتل بان يفسد عليه فلا يقتل وجب تداويه
 وكل من جنى بالراي ان المني لما كان مع الا حان يوجب القتل كذا اذنية في مائة يوجب ضرب
 مائة ويحسب مائة **وجه** انا قلنا اذ اذنية على جماعة افسد على كل واحد لقوله صلى الله عليه وسلم
 يفسد خمس من على رجل منهم وكان انا يفسد عليه ليقول مائة ان يقتل اكثر من واحد فلا يفتق
 في الفسامة على اكثر منه **وجه** انا قلنا ان اتقا وكذا اذنية على القتل واقتلهم في صيته يوجب
 لهم الفسامة واخذ اذنية كان ان يقتل ثلث بدعوى اذنية او اذنية من العتق واكثر فلا
 انه يتعذر معه الفوق يوجب والى اذنية واقالة اذنية في ضم الجرح ولم يدع الباقيون قتل
 كذا ففسامة كذا اذنية ثلث باقيا في الاولياء ومن اختلف **وجه** قول مالك ان من ادعى
 حلهما افسد مع جرح الباقيين ان اذنية يوجب بقتل الجرحا مال وفارقه لا يقتل الواثق الا
 ولياء ووجه ما قلناه شيئا اعتبارا بالجر **وجه** انا قلنا كذا ففسامة في غير ولافة خلافا
 لما في حنيفة والشايعي كذا ملل ولا موالا كانت اتلافة بالفسامة كذا الجحون والعرض
وجه انا قلنا كذا ففسامة في ذممي لفساد حرقته عن المثل والفسامة وضعت في الدرء وحفظ
 لها وان الجرح للملح يكن فيه ففسامة مع رواية حرقته بالذم في كذا الكلام مع نفسه بالذم
 او **وجه** انا قلنا كذا ففسامة في جراح كذا السنة جلدة في كذا القتل وان حرقته الجراح اخص
 من حرقته افسد من كذا ترى اذ كذا كذا **وجه** قوله في القتل يسو البقتير انه
 يفسد معه انه يغلب على الكثر لمصلحة مقتولا بينهما ان قتله لم يجر عنه وكان في
 لو ان يوجب الفسامة كذا ولياء به وهذا كذا اذ كان القتل على غير تادويل بين
 فان كان في الاذنية اذ كذا ففسامة وكذا اذنية **وجه** قوله انه كذا ففسامة فيه ان الفسامة
 لا تكون الا مع لوث في مثل ان يه معين طاعة اذ كذا ففسامة جريته على البقية
 التي نازعت ان حله مع كذا حوى وعليها ان كان من غير ملك لعلنا ان اذنية يقتل

٤
 قلنا

اذنية انصبت

دعوى الولي بشي من شهادة ما كان له او يقيم دعوى اخذت احوار ادماء ووجوب حفظها
 وحفظها فقولوا الولي يقيم مع قول المخرج قتلته بمان وكان قوله لو ان الحرب جاز من
 المسلمين انهم قد قتلوا في حقل الموت ويخوضون ويحرقون ثوبه هذا الاصل من امورهم وانهم
 لا يذكرون الكتاب من العاصي في قتل الحارث وانه اذا كان حارث كان قوله قتلته بمان لو ان
 يجوز للولي ان يقيم معه بل قوله قوي من قول غير وفرا لغيره في هذا ان الولي يقيم اذا
 ربي بكماء برف ولبه وهو مقتول مع اجل يقيم او شبهه لقولنا وصلا اضرب من قول المقتول
 دعي عن بمان ما قاله المقتول وانهم يقولون ان المقتول اذا اوجر في محلة فوج ان اقل المحلة
 يجمعون انهم لم يقتلوا ثم يكون عليهم البرية وهذا قول ضعيف من قبل الله فمن يجوز ان يقتله فوج
 بكم حوصه في محلة فوج ومن قولهم ايضا ان البرية تكون على اهل الخكة وان كانا فوجا فوجا
 بمائة سنة او اتفقوا ان يلد غيرهما **فان قيل** كيف يجوز ان يقتل قول المخرج قتلته بمان
 في بعض دعوى وفرا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لولا دعوى فوج بدعوى المقتول فوج
 دماء فوج واموالهم ابيدته على المخرج واليمين على المقتول فيلزم لسانا فدعوى المخرج بقوله لو ان
 قوله قتلته بمان لو ان يقيم معه الا ولبه ثم يستحقون القتل او البرية بالثبوت مع كذا بمان
 كما جعلوا انهم مثله وليسوا بالحق بالبرية وانا ناتي مع بنية ومن كذا بمان لتي جعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بيينة بالستغفار وقوله لا يقيم مع شهادة النساء بمان شهادة
 النساء للمخرج يكتفي من قول المقتول المخرج في قتل المخرج ما قاله المقتول
 بانه يقيم مع ويجوز ان يقال لا يقيم مع شهادة من بمان لو ان الثبوت هو سبب يقيم دعوى
 الولي يجوز له بعد ان يجمع باذ كان له شهادة ما يقيم قوله جاز له ان يجمع مع كذا بمان
 ان هو يمينه بالثبوت **مسألة** قال مالك وبيد الذين يدعون الله في انفسهم
 ولا يحب انفسهم الا بالحد ام ينزل ان يقول المقتول دعي عن بمان او ياتي وكذا الله بلفظ
 من بنية وان لم تكن فالحجة على الذين يدعون عليه الله وكذا يقيم مع شهادة اوصيدين
 وكذا لا يجبر ويقيم مع انشاء حد العدا ويقيم على انشاء حد العدا اعرب انه كان حاضرهم
 انما فلازم انك انما بمان الذين يدعون الله في انفسهم بمان انفسهم صلى الله عليه وسلم
 بدا ان نظرية الله وفرا كرتا وجوب انفسهم مع الثبوت وانما يجب بالحد وخمسين بيينة
 غير فالحجة او قول المخرج دعي عن بمان **مسألة** قال مالك وبيد الذين يدعون
 بدعوى المخرج في انفسهم يجمع خمسون رجلا منهم خمسين بيينة وان قل عددهم او يكمل
 بعضهم حتى لا يجوز له فيلزم بالبرية ولا يجوز عنه فترد كذا بمان على من يقيم منهم يجمعون خمسين
 بيينة بمان كل احد من امة الله ان يجمعون الخمسين بالبرية او العفو عنه رد كذا بمان على
 الذين ادعى عليهم الله يجمع منهم خمسون رجلا خمسين بيينة وبيون بمان لم يجر والحدرا يجمع
 ارا النبي ادعى عليهم الله يجمع خمسين بيينة وبيون انما فلازم ان الموعين من الاوليه يجمعون
 خمسون رجلا خمسين بيينة بمان ان النبي صلى الله عليه وسلم فدا للمناظر اوليا وعبد الله بن سهل

وجه

المقتول

المفتول خمسين تحلبون خمسين وتستغفون دمع طاعيل. فان كان اوريا وخمسين
رجلا حلبوا خمسين عينا وان كان اكثر حلب جميع خمسون رجلا خمسين عينا ولم يحلب
انبا فون لانه قد حط ما يستحق الدم به من الايمان وبقي خمسون عينا با ابا فون اكثر
من خاله لانه اشهر رجلا من على الدم ثبت الدم بها واذا طير اكثر منها **وقال**
عبد الملك من عند العرش اليما جشون طاعيل ما لك ان لا اوريا يحلب كل واحد منهم عينا
واهو اذا كانوا اكثر من خمسين لانه ليس احد منهم باليمين او ليس من اخر وكما احد منهم لا لغوه
بل لرفقاؤهم من طاعيل جوعته ان يحلبوا كلهم لغوا الطعة **وقال** مدله او كرمات
ذكر ذلك فان نكل واحد من الاوليك انه اذا كانوا في نغرة واحد كان بين واحد لغوا والحق
فان حلب المرعى على خمسين عينا كل واحد منهم كل واحد منهم يبرر والقتل
عن نفسه ويتمم جوعته ان يكون ذلك بخمسين ولا ان قال النبي ط لانه عليه
وسلم لا اوريا والمفتول وهو الا نظار تبرر لغوه بخمسين عينا يعي المرعى على القتل لمن
المرعى كان صريح على غير مرعى عليه غير معين **مسألة** قال ط لانه ولا يقتل في
الفسلفة (او اولا) لا يقتل بها القتل انما قاله (او لا) حلا من زير عن خمسين من زير
عن خمسين من زير من زير من اية حجة عن رابع من خوخ از رسول الله ط لانه عليه وسلم
قال لا انصار يبيع خمسون مثقال على رجل منهم ببيع برفقة بذل عدا الحمي انه لا يقتل
في الفسلفة على اكثر من واحد يقتل به وكذلك روى مالك عن ابي ليل عن زهير بن
ابيه حمة از رسول الله ط لانه عليه وسلم قال لا نظار تحلبون وتستغفون دمع طاعيل
بجوعته بهذا الخبر ان لا يقتل اكثر من واحد وكان المفتول قد ثبت اذ له فاقلا لا محالة
وليس ان له اكثر من قتل وان كان كذلك لم يجوز ان يقتل اكثر من واحد وكان الفسلفة
ايضا لا كانت بركة من الشهادة وجب ان تكون اضعا من المبدل كما لا يتصور ولا يدل
من هذا يبعوا اضعا منه كان الماء يبيع الحشر وكما يبيع التميم **مسألة**
قال مالك واذا نكل المرعى والموعى عليه لم يبروا الا بالايان يحلب على رجل
منهم خمسين عينا اذا كانوا اربعة منهم ولا يقتل با ما لا يقتل اربعة عوا او فريته ليقسموا
فلا ولا يبارت من عديم والفسلفة تصيب الى عصبة المفتول مع وكالات الدم اذ بين يفسمون
عليه ويقتلون بفسا منهم انما قاله ان المرعى عليه ان انكلوا بغير عيين فان اليمين
حق عليهم فاذا انكلوا عنها لم ينزوا حتى يحلبوا حلا لا يترك من له الحق وان منع من
الخروج منه حتى يفر منه **وقال** انه ان الفسلفة تصيب الى عصبة المفتول فلا يتم مع
اولياؤا وفرا لا لانه عز وجل ومن قتل كفرا فمقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف
في القتل **وقال** النبي ط لانه عليه وسلم لعصبة المفتول تحلبون وتستغفون دمع طاعيل
مسألة قال مالك ولا يبيع في قتل الجوراء الا ان كان مطعرا انما قاله ان
كان النبي ط لانه عليه وسلم قال الحويصة وحيدة وعبر الرجل التحلبون وتستغفون

احد

بلا مرفق يتران يكون انما ناول هذا او حياطة والله لو لم يقتل انما كان لا بد من ذلك الى المرح
 واليه السلام ولهم ان من الحياة التي جعلها الله عز وجل في انفسهم حياء بقوله تعالى وتعالى
 ولكم في انفسكم حياة لانه كان لا يشاء ان يقتل احدا الا بعد عن عمر يقتل معه مظان لا يكون
 عليه قتل ولو لم يزل في ذلك حتى وفاته عليه السلام وطرفوا بوجه الى المرح واليه السلام
 وفرقتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه لسبعة ثوبوا حرم يشهد من اهل بيته
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشكر الله عليه احد وقال ابو عبد الله عليه السلام
 لغضبيتم به وهذا انما ثبت القتل بغير فدية بسيرة او اقرار فاما ان كان بقطعة
 لم يقتل به غير وامر فليس عليه وفدية كما كان القسامة اضعف من اقرار والقتل
 بل يمكن حكمها في قتل الجماعة بواحد كقوله في البيعة والافراد **مسألة**
 قال مالك واذا اثم على المرح على نفسه ونظر في المرح عن القسامة ردت اثم على المرح
 لم يملك كل واحد منهم دون ان يملك عن نفسه حسين عدا انما قال ان ذلك لان
 كل واحد من المرح على نفسه يربح اثم اثم من المرح جاز ان يقتل من او تباقل من حسين
 عدا لانه تبرأ من المرح ويقتل بها **مسألة** قال مالك وولاة
 المرح اذا قتلوا من المرح لم يكن لغيره ان يقتل بسبيل ابنه وبنو المرح وكل من
 يجوز له العفو بهو منهم انما طارخا لانه كان هؤلاء يستقوون في القرب من المقتول
 بمن عفى فلا يسبيل المرح لانه من ذلك خفف من المرح وان كان بعد ايمان فليس يبرأ
 وان كان قبل القسامة انفس من يبرأ اذا كانوا القسامة بعد اوكلا من نصيبهم
 من اثمه **مسألة** قال ابن القاسم في هذه المسئلة لا يقتسمون اثمه بل كل واحد
 العفو ونفع من بعض بعد ايمان لا يملك له شيء والصحح قول مالك لانه لا يجوز
 ان يملك حق من لم يبعث عن اثم كاحل من يملك **مسألة** قال مالك واذا قتل رجل
 في قالان لا يبرأ فقتله لم يغفر والله لا على ابنه ربح اثم اثم فقتله ولم يغفر
 على غيره وان دعوا الى ذلك انما قال ان ذلك لان المقتول هو الذي يقتل عليه ويقتل
 فزور القتل على ابنه ربح اثم اثم فقتله فافسامة عليه ومن غير ذلك لا يقاتل هو الذي
 يقتل عليه ويقتل بجان ابنه فزور عليه القتل او لم يبرأ **مسألة** قال
 مالك ومن وجبت عليه فدية فم فابون عن المربية جلبوا اليك حتى يلعنوا ولا يستحب
 ان يلعنوا بعد اصلك انما قال ابنه يلعنوا الى المربية او مكة او بيت المقدس او امة
 ان يبرأ دعوا عن ايمان على غير حق تعظيما للوضع وفرط رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من جلبا على منبه في طرأ على عيسى كاذبة تقوا مفعول من انزل قيل يا رسول الله
 ولما على شيء يسبي قال ولو على سواك من اذى فاحتمى النبي صلى الله عليه وسلم ان امر
 اليمين عند منبه صلى الله عليه وسلم عظيم وذكر الله في المواضع التي يفة وانما يجب ان يفرق
 المواضع من اثم المرح ومن غير ما ذكر فراك قوله بغير اطلاق تعظيما للامان

وان لم يترج من جاعلي غير حق **مسألة** قال مالك والشافعي والحنابلة
ان الله اذا اراد ان يهلك قوما فليكن حكمه في القتل كما في القتل
وهي حكمة جعل القتل في القتل والقتل في القتل والقتل في القتل
عليه ولم يجعل القتل في القتل والقتل في القتل والقتل في القتل
لما افترقوا والى ذلك انما من القتل في القتل والقتل في القتل
ومن قتل وله بنون واخوة فربما لا يسل الى القتل ولا يسل الى القتل
بغير نصيب وطعم من ابيه وذو القربى في ذلك بالقتل والقتل
من ابيه في ذلك انما فان الله لا يفرق القتل في القتل والقتل في القتل
من يكاتبه ولا يسل الى القتل لان اهل القتل والقتل في القتل
يسل في القتل انما ان بعض القتل في القتل والقتل في القتل
لا يخرجه من القتل في القتل والقتل في القتل والقتل في القتل
فان الله اذا اراد ان يهلك قوما فليكن حكمه في القتل كما في القتل
بغير نصيب وطعم من ابيه وذو القربى في ذلك بالقتل والقتل
من ابيه في ذلك انما فان الله لا يفرق القتل في القتل والقتل في القتل
من يكاتبه ولا يسل الى القتل لان اهل القتل والقتل في القتل
يسل في القتل انما ان بعض القتل في القتل والقتل في القتل
لا يخرجه من القتل في القتل والقتل في القتل والقتل في القتل
وهو قال انهم اذا كانوا في القتل في القتل والقتل في القتل
فيه قول اخر في القتل في القتل والقتل في القتل والقتل في القتل
اذا كانوا في القتل في القتل والقتل في القتل والقتل في القتل
والاخوان وكذا انهم اذا كانوا في القتل في القتل والقتل في القتل
احد منهم سقط الدية لانه لا يفرق القتل في القتل والقتل في القتل
بمنع بعض من هؤلاء جاز عقوبه وكان من القتل في القتل والقتل في القتل
من هؤلاء بليس بينهم من القتل في القتل والقتل في القتل والقتل في القتل
لانه لا يفرق القتل في القتل والقتل في القتل والقتل في القتل
لانه لا يفرق القتل في القتل والقتل في القتل والقتل في القتل
من هؤلاء جاز عقوبه وكان من القتل في القتل والقتل في القتل
لم يكن احد من هؤلاء جاز عقوبه وكان من القتل في القتل والقتل في القتل
به واحد لا يفرق القتل في القتل والقتل في القتل والقتل في القتل
مثلا يكون في القتل في القتل والقتل في القتل والقتل في القتل
انما استوى في القتل في القتل والقتل في القتل والقتل في القتل
ملاك عنده **مسألة** قال مالك والشافعي والحنابلة

شيرا

شيئا ارضى به جان معصوم على من يضر واعكوا انصاءهم من البرية وان كانوا يفتنون
 بدعي واكثر وان كان من غير غيبيته وانه يحكي البرية وهو احسنهم من البرية
 ان يقولوا كما جعلنا انما كان في النبي من ركب واحد من عباد الله معصوما
 وكان اليافقه نصيبه من البرية وان عصى على طاعه كان لا يضر الا من اذن به فله فيه
مسئلة قال مالك ومن قتل وله بنت وعصبة فمن عمن الله او من
 معصوم عنه وفلان ما كان من قتل وتك اخت وعصبة وجعت اناقت وابنت العصبة
 ان يقولوا ان العصبة او لم يولد انما كان في النبي كان العصبة اليهم القيل بالدم والمكالمه
 بمواظف الفروع من البرية انما كانت كالحق اعين بالحق والاعاقبة من البرية وغيرها
 من النساء بان عصى العصبة وكما كانت البنت بالدم كرامة او لم يولد انما كان في النبي
 من عصبة وكان العصبة يفتنون على المعصوم اخر المدا على وجهه انما كان في النبي
 في مكالمته ما فروع من الفروع فكان في فروع كلب الفروع او لم يولد فكانت مع
 العصبة **وجه** قول مالك ان العصبة او لم يولد الاخت مع العصبة فكانت الاخت
 ليس فيها من ركب كغير البنت من ركب فكانت في الفروع والعصبة التي العصبة
 دونها ويحكم ان يكون من حكم البنت مع العصبة في جوار عصى العصبة على الاخت
 مع العصبة ان كان في يدها في ذلك ويكون هذا امران وابنت عن مالك **مسئلة**
 قال مالك ومن قال قتل فلان وفلان وفلان اربعة نفر فقال امرهم انا قتلته
 ثم رجع فبلى رجوعه وافهم وكذا على من اربعة يقتلوا وان اقلع على امر اربعة يقتل
 واقتلوا على واحد من اربعة يقتل مع اربعة يقتل ذلك انه يقتل رجوعه بل هو ان يقتل
 بالقسامة كما يقتل امر اربعة يقتل رجوعه كان في ذلك من القتل كما ان اربعة العصبة ذلك
 ثم افهم على واحد من هؤلاء الثلاثة وهو امر اربعة يقتل على امر اربعة واقسم على واحد
 من هؤلاء الثلاثة يقتل ايضا بل ان قتل المجرى واجب باخرى والمفسد عليه ايضا واجب
 قتله لوجوب القتل بالقسامة على ما ذكرنا **مسئلة** قال مالك وعليه
 بالقسامة التي مكنة والمرية وبنت المفسد وكما على من غيبيها من البرية ان يكون
 قتل عشر اميلان انما كان في النبي كان في الموضع بمقتضى الحجة ليست لغيبها لا تسمى
 ان كان انسان امة التي نفسه للمسيح اليك لعل في ذلك من الله وفرخا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان في النبي ثلاث مائة من المهاجرين والمهاجرين والمهاجرين والمهاجرين
 ان يلقوا اليك من ركب اليك تدفع اليها على غيبي حوفي فذكر الموالح والمواظف على المواظف
 طاعة الجلب اليك (ام من ركب لا ترضى بالانصاء وانما كان في النبي كان في النبي كان في النبي
 قال مالك وعليه في القسامة في ما ذكرنا انما كان في النبي كان في النبي كان في النبي
 وليست فيهم ان يلقوا على غيبي حواذ الاربعة انما كان في النبي كان في النبي كان في النبي
 يلقا فاما في كل الحفون عن ركب لغير العلة ومن قال لغيره من ركب واهل ان يقولوا

لا يسلم

فما عرفت من ان نيزا يفتق عليهم اهل اوليان فيقتلوا بالقتل **مسألة** فان ما دك
 واذا قتل نيزا رجلا او فتيما وكانه على واحد منهم جلعوا المائتين حتى يقاتلوا غا فان را
 كان نكاحا وليا لا يملك قتل ما يدعون عليه قتل وليهم حتى يجلعوا انه قتله وانه من قتيبه
 مات واذا جلعوا على ذلك استحقوا العقوبة **مسألة** فان ما دك ومن قتل
 واحد من بعض وكانه قتل عمدا او قتل بعضهم لا يعلم انما يقتله وان قتله ولا يملك فان
 دمه بكل انما قتل ان كان نكاحا وليا لم يجلعوا ان وليهم قتل عمدا فيقتله عوا البرية
 وكما اتفقوا على من قتله ولم يكن لهم ان يفسحوا على واحد من ان يجلعوا جميعا عتق
 على قتل وليهم عمدا فيقتلوا من يفسحوا عليه او يجلعوا بقتل البرية على عاقلة ان قاتل
مسألة فان ما دك وان قاتل بعضهم فقتلوا وقال بعضهم لا يعلم انما يقاتل ولا يجلعوا
 كان نكاحا وليا ان نصبا دمه من البرية بايمانهم وليس للغير ان يجلعوا فقتلوا انما
 من قتل نيزا نكاحا وليا او نكاحا على الفسامة يجعل في الخطا انفسامة لمن اخرج من القتل
 من نكاحا وليا لان النكاح انما هو وجوب مال وحكم المال اخص من حكم القتل
 وكان القتل على نكاحا لا يجلعوا لانه لم يجلعوا على قتل رافع ولا على دعوى دمه وسواء كان
 عمدا او خطأ وليست هذه المسئلة من راي اهل الفقه اذ رجعوا الى اعتبار العلم **مسألة**
 فان ما دك وان قاتل بعضهم قتل عمدا او قاتل بعضهم قتل خطأ وجلعوا كلت فيه البرية ان حب
 ان نيزا عوا الدخ باما القتل فلا سبيل اليه انما قاتل ان كان نكاحا وليا فقتلوا على القتل
 اعني نكاحا وليا ويجوز ان يجر من القتل البرية ويجوز ان يكون في الخطا فوج نكاحا
 جاز اخر الدية بغير ايمانهم وان اقبلوا بغير موثوق القتل ويجوز ان يفوت مع اطلاقهم
 فيه قتل هو عمدا او خطأ **مسألة** فان ما دك ومن جرح قتل عمدا او خطأ مات
 قاتل ان يفسح عليه دانه بكل الجرح كما يقع عليه ولا يملك الخطا ويجوز ان البرية انما قاتل ان
 كان نكاحا وليا في الجرح او قاتل الخطا بكل جرح نكاحا وليا لانه لا يمكن ان يفوت الجرح
 باما الخطا جاز ان يفسح فيه البرية على عاقلة فاذا طاعت القاتل حب نكاحا وليا فحسب
 يمينا وكانت البرية على عاقلة ان قاتل كان نكاحا وليا في الجرح على المال لا العقوبة
 ولا يمكن ان يفوت الجرح موت القاتل **مسألة** فان ما دك ومن جرح جرحا
 من الخطا الجرح فقتل وكذا عن الفسامة في كل الجراح على الفسامة بان العقل
 يكون على الجراح خاصة ويقتصر منه الجرح بهذا العقل يعني دية المفتول يكون
 على الجراح في ماله لانه متولد عن الجرح والخطا على عاقلة دية الجرح واما الجرح
 بانه يقتل فانه لانه نكاحا وليا **مسألة** فان ما دك فان الجرح فقتل
 فان ما دك وليس يجر قتل نيزا صغيروا فسامقة وانه فيه البرية بعضهم لبعض انما
 فان نكاحا لان الفسامة انما تكون على واحد من بعض وليس في عوا الغير واحد
 والفسامة عليه فيقتل لا ونكون على قلة البرية فكانت دية على عاقلة من نكاحه لكان

القتل

ب
اقتلوا

اقتل منهم كل من وهذا اذا اقتتلوا على غير تاييد من واما اذا اقتتلوا على تاييد
بلا قود وكرهية كانا يقتلوا الحربيين اذا اقتتلوا المسلمين ثم اقبلوا لم يتبعوا يقتلوا واما
وكذا ان لم يتبع اهل الجبل واهل بين بعض بعضا بقود واما ان جازا اذا اقتتلوا
على عصبة كما على وجه تاييد جان في هذا اذ اذ كان يقتل عليه او اذ يريه على
الطرفة اذا كان حيا واما اذا اقتتلوا بالله الذي لا اله الا هو لعلنا من
ولانا ولينضربوا مات **مسألة** قلنا والله وانفسا في قتل الجاهل
ان يبدل الذي يريه عز الدين فيقتل من خمسين يمينا ويكون قسمه لاهل الجبل عليهم على قدر
مواريثهم فان كان في الجبل من يورثه اذ اذقت نكح امرأته عليه اكثر تلك الخمسين
يبيع عليه وان لم يكن للمقتول ورثة انما يبيعه جانيه فيقتل ويأخذ من الرية وان
لم يكن وارثا من رجل واحد يمينا خمسين يمينا وانما يريه انما كان الله فيسرا
المرفوع الذي بدلتا قد جاز ان يبيع على الله عليه في المرفوع من كانا نظرنا لاهل الجبل
في العمر وابطل بين حكم العمر والخطا ووجوب ثرية المرفوع بالامان فيها لان
الخطا ايضا فيه حفرة ووجوبه ليعتد انما قل ان يفتي كما يفتي انما مرفوعه
وكذا ان يكرهه كما يكره في قتل الخطا كغيرها في العمر لان الله انما يدمر بلا مرفوع
يقتل في الخطا وانما يكرهه ما او انما يكرهه له ان يفتي المار ويقتل عليه وكذا المرفوع
المار تشهد على اهل الجبل فيقتل بجوارهم ان يفسدوا في الخطا لهذا القلة والجرم (الله في العمر
لانه كذا قيل **وقوله** انما يكرهه على حسب الموارث فانما يكرهه انما يفتي
حفرة من الرية على قدر منة او حفرة يجب عليه اليمن **وقوله** ان اليمن
يجب اذا وقع فيه الكس بل الله لا يبر من اشتد خمسين يمينا موجب جيم اليمن وكذا
علم من عليه اكثرها كما انه اولي بذلك ولا يكرهه الجوف ان يجب قود او دية باقل من خمسين موجب
جيم اليمن اذا امكنه وان كان الله زيادة على خمسين يمينا **مسألة** قلنا والله
وانما اذ لم يعط لورثة ورثة المقتول فكلما يريان ياخذ حفرة منه واعلم انه غيب او منته
صغير لم يبلغ حلق خمسين يمينا واخر حفرة من الرية ثم اذا قدم الغايك اولي الصغير حلقا
بغير انصاف ولما اخذ حفرة من الرية كان اخا لاهل الجبل لشره وعليه من الخمسين يمينا
نريه انما كان الله كذا ان يكرهه ما او انما يكرهه له ان يفتي المار ويقتل عليه وكذا المرفوع
منها خمسين يمينا لان الرية تثبت بثبوت القتل ولا يفتي القتل باقل من خمسين يمينا موجب
ان يكرهه من حلق حفرة منها خمسين يمينا جازا يفتي به كان يكرهه به حفرة من الرية
ثم من حضر من غايك او بلغ من صغير حلقا ايضا بغير حفرة واخر حفرة لانه يجوز ان يكرهه
معه دون ان يكرهه عليه اذا دفعه منه من يريه عليه وليس يحتاج ان يكرهه خمسين يمينا
كان المرفوع من ثبوت بغير من تقدم وانما عليه ان يكرهه ما اخر من الرية على ما ثبت له

رجل حلفت خمسين ميتا وقاتلهم في مائة سنة انما كان قتلها انما يجب فيه مال
 بالمرأة ان تلتب المال وتحب عليه وكان له ان يجر اليها من المال انما يجب فيه مال
 اذا قتل النجم فمات من قبله وقاتلهم في مائة سنة انما كان قتلها انما يجب فيه مال
 العقل على ما يلزم كما يقسمون على امر بعينه وانما يقسمون على واحد بعينه في انصاف
 وكان ذلك قال انما يجب على من مات في مائة سنة انما يقسمون على واحد بعينه في انصاف
 انما يجب فيه مال انما كان ذلك كما كان الريبة لما كانت على حافة كل واحد منهم واستولوا في ذلك
 وجب ان يظن ان يستولوا ايضا على الفسلفة عليهم وليس كذلك انما كان لا يجوز
 قتل جميعهم بالفسلفة فكذلك لا يجب الفسلفة عليهم كلهم **مسألة**
 قال مالك اذا قتل رجل رجلا عمدا فقال الاول للمقتول نحن نفعل او نلحق الريبة
 وقال الثاني انما كانا على يد الريبة فليس لهم انما ان يقتلوا او يعذبوا ولا شيء لهم وان عصى
 بعضنا وليا ما لمقتول وقال بعضهم لا نعبوا بل ان الريبة تكون في مال القاتل خاصة ولا
 تحمل العاقلة من غير ان يكون له ان يظن انما كان ذلك كما كان الريبة لما كانت على حافة كل واحد منهم واستولوا في ذلك
 وجب على القاتل ان يظن انما كان ذلك كما كان الريبة لما كانت على حافة كل واحد منهم واستولوا في ذلك
 عز وجل يات في النجم انما يجب على من مات في مائة سنة انما يقسمون على واحد بعينه في انصاف
 تبارك وتعالى انما يجب على من مات في مائة سنة انما يقسمون على واحد بعينه في انصاف
 عز وجل في القتل والجرح الفطام من المال ولو كان له ابلغ من ذلك انما كان ذلك كما كان الريبة لما كانت على حافة كل واحد منهم واستولوا في ذلك
 وكان في ذلك غير ما نحن عليه انما كان ذلك كما كان الريبة لما كانت على حافة كل واحد منهم واستولوا في ذلك
 بل المخرج واحد او اربعة باخسار **والعاجي** هو انما كان ذلك كما كان الريبة لما كانت على حافة كل واحد منهم واستولوا في ذلك
 له المخرج وتبيع بالمال **فان قيل** فقال النبي صلى الله عليه وسلم من قتل له
 قتيل فليقله بغير خم تيسر ان يقتلوا او يعذبوا او يطعموا والريبة فيقتل له بعض هذا الخمس
 انه يجوز للولي اخذ الريبة اذا بطلت له كانه يجرى القاتل على ذلك ولو اذ لا له المخرج
 وكذا في علي ما ذكرنا في المخرج للولي اخذ المال بدل الفدية كان في الفدية حيلة الظاهر في
 قال الله سبحانه وتعالى والكم في الفطام حيلة غير انما يجب عننا ما كان في مشددا
 على من قبلنا مما كان اخذ المال بدل الريبة والعكس ما وجدنا على من قبلنا ما رواه
 (ما رواه عن غير شريك في عراقي بلغة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم قال من قتل له ولي ما لله بغير خم تيسر ان يقتلوا او يعذبوا او يطعموا والريبة فيقتل له بعض هذا الخمس
 المباح عليه وهو يكون بغير اربعين من مال المجرم يجرى القاتل على ذلك ولو اذ لا له المخرج
 الحديث ان الريبة تؤخذ بغير خم تيسر ان يقتلوا او يعذبوا او يطعموا والريبة فيقتل له بعض هذا الخمس
 كتاب الله عز وجل من غير **وقوله** انما كان ذلك كما كان الريبة لما كانت على حافة كل واحد منهم واستولوا في ذلك
 انما كان ذلك كما كان الريبة لما كانت على حافة كل واحد منهم واستولوا في ذلك
 انما كان ذلك كما كان الريبة لما كانت على حافة كل واحد منهم واستولوا في ذلك

فولنا ان الولي يملك ثم تكون له اذينة فكان الفطاص من الولي فاذا قال ان كنت كاذب
 بقره ما كان القول قوله مع عينة كانه لا يجوز لمن يكل حقه بغير تركه لا يعني بخل
مسألة قال مالك ومن قتل وترك امه وابنه وعصبة بين يدي العصبة
 العصبوا بذالك واليقت كذا القتل ثم ماتت كلام واليقت قيل ان يقتل وترك امه وعصبة
 ليسوا من عصبة الميت وتركته اليقت ولولا ليسوا من عصبة الميت فلم يقتل ما كان كلام
 واليقت من القتل واليقت به فان عمو مع العصبة كانت الربة لعصبة المقتول
 وعنه انما قال ان ذاك لا يورثه كلام واليقت فقاموا مقامها في حقها من المال بغير
 ان يفرقوا مقامهم في الفطاص بغير وجب قتله كانه حق ورثوا عن كلام واليقت باق
 الربة بغير لعصبة المقتول وورثته دوز ورثته اراح كانه اقرب اليه من ورثته كلام
 واليقت **مسألة** قال مالك واذا وجب القتل في محلة فمروا او دارهم لم
 يؤخذ به ان اقرب انسان ولا اخر انما قال ان ذاك كانه من قتلونه ثم يتقانونه الربة محلة
 غيرهم فمروا موجود في انما من قتلوا بغير وجبة الا في محلة وفصة كانه انما
 بل انما اخذوا ابيهم بقتل ولهم كانه اذ عوا عليهم القتل كانه وجدين اخرهم و
 فرقا ان يفسد على الله عليه ولم يفسدوا على رجل منهم يدرع اليكم برمتهم
مسألة قال مالك ومن مات ترك زحاما او جديتا حين يبيعوا ناس
 من عرقه جليس فيه شيء انما قال ان ذاك لان القتل لم يثبت على واحد ولا على جماعة
 فلا شيء فيه كانه لا يدرى ما يلزمه الربة اذ كان القتل فيهما او القود ان كان محمدا
 وفرقا ان يفسد على الله عليه ولم يفسدوا على ابيهم جباري هدر والمحدث جباري كانه في قتل
 هدر الذي يفسد على الله عليه في محلة عزاء هي يفسد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 انما جباري وابيهم جباري في القتل كانه لا يفسد على الله عز وجل النقيض والعز وولته
 عز وجل الحمد والمنة والكل والحمد لله رب العالمين **مسألة** قال مالك ومن قتل
 وجه الله فذكر انما ضحك على من قال ان الحكم بالفساد واجبة ونفي على من يفسد
 في عمره في محلة واذا ثبتت الدعوى في القتل فمروا القود في القتل الربة والحكم
 بها شر وكما امرها ان يدرع الدعوى على من لا يعرف قاتله ببيعة ولا بان من يدرع
 عليه جازا ان على بيعة او باقى اربعا الدعوى عليه فانه يقتل بغير فدية والثلث
 ان يكون المقتول حرا مسلما فان كان عبدا او عيبا فلا فدية فيه وان شئت ان يكون
 في قتل باق كان في محلة فدية فيه وان كان باق ان يكون مع الاولياء لو تيقن
 دعواه **والثوب** الشياء من القتل انما هو العذر على رتبة القتل
 في شهادة من لا تعلم عد الله والعذر للمقتول في حقه والمقتول
 او في غيره عليه وانما القتل خلافا ومنها ان يقول المقتول العذر في حقه بطلان في
 كون الشياء الحكم والبيان في شهادة النساء والعبيد فلا فدية ثم عذرنا الى قول

التفسيح بعلينا. والخاص من ان يتفوق كل اولياء على قلوبا القتل في العدم. فان اختلفوا
 كما فسادته. وانما في الحكم اذا ادعاء بعضهم ولم يدعه اربا فون فقال مالك ان الموعين
 يفسحون ولا خزون حقوقهم من البرية والسادة من ان يكون وكلاء لهم اثنان وطعنا
 فان كان واحد لم يفسح وكلاهما يفسح من عصيته من يفسح. وان لم يكن له وكلاء الا من يستعين
 بغيره فاما في الحكم فيفسح الواحد. وانما في الحكم فان اولياء الدم مع الورثة رجالا
 بائعين فان لم يكن له نساء فلا فسادته. وانما في الحكم فان اولياء الدم مع الورثة رجالا
 كانوا او نساء. وانما حصل الموت برزق او ليلاء الدم فاجابوا عنهم في هذا حد كما يمان
 عليهم. فان زادوا على الخنثين فبطل فكيف يفسحون. وفيما يفسح كل واحد من عتاهوا وهو. ولم
 ان يستعينوا من عصيته الميت بمن يفسح معهم وان لم تكن له معهم في الدم. وتكفل كسبر
 البينين على من عليه اكثر ما. وتكفل المستعان به غير مؤثر اذ افسح من وكلاء الدم اثنان
 وطعنا. فان تكفل بغير وكلاء الدم فلا فيفسحون ولا خزون حقوقهم من البرية. وفيما
 ترخ كما يمان على الموعين عليه. فان تكفل اثنان من البرية في حاله. وفيما يجبر الموعين عليه. وانما
 بعض يفسحون اولياء بغير الفسامة بل لم يفسح نصيبه من البرية. وكما يفسح في العدم لا على
 واحد. وكما يقتل بالفسامة كالأحرار. ويضرب من يفسح مائة. ويحضر ستة. وتفسح البرية بين
 الورثة كسبر التركة على اي انواع القتل. وبالله عز وجل التوفيق. **فان عرس**
عليه الله وعكر ابو محمد في محقق الكيس من المرونة من طب الفسامة. وما يوجب
 في القتل يقولون في عند بلان. وفي المحضر يفسح الستة ايام ما في عيون والشهادة
 على امر القتل. ودعوى القتل البراءة. وفي الفسامة على الجماعة في العدم والخمس
فان مالك الستة اشياء لا اختلاف فيها عندنا وما اجتمعت عليه (الاية في الفرم
 والمحرف ان يدا بالامان فمرعوا الدم. وكذا ان جعل اليك على الله عليه في
 الحارثين فاذا املوا استحقوا الدم والفرق بينك وبينك في المحقوق انك
 تفقد ان تثبت فيها البيعة والدم اتمام تصديها المخلوات بلو جعل فيها كغيرها
 ما جتم الناس عليه. قال الشعب والفسامة ستة كما راي احمريها. وكانت في
 الجماعة جازيها رسول الله صلى الله عليه وسلم في الامم السلام فان ملك ولا ذك
 الله عز وجل في كتابه من ثمار البرية التي ضرب القتل المحرم في جميعها ففسح عن
 قتله دليل ان يفسح مع قول الميت فان ملك والمجتمع عليه عندنا ان الفسامة
 لا تجب (اما ما عرنا ان يقول المقتول في مي عند بلان او يلقه ولاه بلو من
 يلقه وان لم تكن فالحقة. فان ملك والذوات التي جعل لغيره ان يفسح
 والامر. وكما يفسح على فواشاهد من شوقي. وكما عمن. وما النساء. وكما الصبيان
 وروى الشعب عن مالك ان النوث المنة او ان جعل المح ليس بعدل وراي ربيعة
 ان يفسح بشهادة الصبي والزمي. وهذا كما يقول حاله. ولا احد من حاله

فان

فلان ويسمى الجراح فساداً : ولكن ان اخاف شاهد على كاهلنا واحة واقترع في
 احرى قال ابراهيم بن قاسم : ويأخذ المقتول في الحكم : فيل لا ينزل القاسم في فلان اذ ايد ملا في جراح
 احرى وليست بمال فلان فلان ما كان له في الاستسنان وما سبها فيه شيئا فلان الشهاب
 كما يقسم مع شاهد واحد في التبرك اذ لا يقتصر منه يميز واحدا في الجراح ان كان فساداً
 جرحاً : وفيه غير واحد من قول القائل فلان ابراهيم بن قاسم : وان اخاف شاهد انه فكم يركض فكم يركض
 محمداً بن زينة يركض فكم يركض على الحافة يميز واحداً : ثم لا يستحق القاسم في الخمسين يميزا بعد
 ثم الله : وليس في ارضيل فساداً بهما يميز بعضهم لبعض : ولا ان يقتل كبير صغيراً فيشهد
 رجل على قتله بعبه القسامة في احرى والحكم : فلان ابراهيم بن قاسم : واذا اذالم المقتول مع من يقتل
 فلان وهو موقوف او غير موقوف فلا يتم ويقسم وكلاهما على قوله وان كانوا موقوفين
 ايضا في الحكم : وكذا في الحكم : فتقول مع غير فلان ولا يشبه المقتول الشاهد
 فلا ينزل المقتول عليه بعبه مع شاهد واحد والموقف موقوف او لم يمت : فلان ويقسم مع قول القائل وهو
 في تامة الشهادة ولا يقسم مع شاهد واحد **واذا اقتل صغيراً** فقال المقتول فلان
 ان يصير قتلني واذا اقتل فلان او قاتل فلان على قول المقتول بعبه فلا يقسم على قوله : واقتل
 باخر ابراهيم بن قاسم : ان يصير كاهلنا مع شاهد واحد لا يقبل فيه الا هو كان مع مقلقة اقتل فلان الشهاب
 واحد في قول القائل واخر على نفسه او جرح ضربه على كاهلنا على غير فلان اكل ان ابراهيم بن قاسم على
 نفسه اقتل او جرح لا يقبل كان جرح عوالة فلان على غير ابراهيم بن قاسم : فلان ابراهيم بن قاسم : عز ماله
 واذا اذالم نصرتني بعبه عند فلان لم يقسم على قوله : فلان ابراهيم بن قاسم على قول القائل ابراهيم بن قاسم
 يقسم المسلمون في ابراهيم بن قاسم : القسامة كانت في حرم ماله : واقتل بعبه مع من جرح وان
 كان مسلماً : وكان في دم من كان على غير الاسلام وان كان جرحاً : فلان ما كان يميز اقل شاهد
 ان فلان اقتل بعبه مع ابراهيم بن قاسم : واخذ كاهلنا واحة مع شاهد واحد فلان وغرو له اقتل بعبه
 فلان كان اقتل بعبه اخير سيرة بان يفرق فية المقتول او سيرة عير : فلان الله لم يقتل الله لا يقتل
 بشهادة واحد : واخرى كانه لا فساداً في العبيد في محرم كاهلنا : فلان ما كان وان اخاف شاهد ان المسلم
 قتل ابراهيم بن قاسم : فلان اقتل بعبه قول ماله : وان في فلان به من ماله الشهاب واين غير الحكم
 ان يميز المسموح عليه خمسين يميزا ويصل : وان في فلان ابراهيم بن قاسم : وعقل ماله ان يميز ورتة
 الدرس يميز واحد على كل واحد منهم ويأخذ واحد بعبه ماله ويحسم بعبه : فلان ابراهيم
 القاسم **وان جرح النصراني** او العبد المسلم ثم اقل هذا وعنفونا : ثم قال كل
 واحد منهم في دم من جرح فلان كان النصراني او المسلم او العبد او العبيد او ولد احرار المسلمين
 افسحوا واستحقوا ابراهيم بن قاسم : وان فلان المقتول مع من عند فلان في ذكر رجلاً اقل اقل ابراهيم بن قاسم
 بن المسلماد ويقبل قوله وان رمى به صبياً افسح على قوله وكانت ابراهيم بن قاسم : ابراهيم بن قاسم
 فلان رمى به صبياً او عبطاً افسحوا وقتلوا في احرى : وان لم يقتل ابراهيم بن قاسم : بعبه ابراهيم بن قاسم
 يصوره بعبه فلان كان عبطاً افسحوا وخيم لسيرة ابراهيم بن قاسم : ابراهيم بن قاسم : وفيل

هو

كما هو جزيته هذا الذي اكلوا العفرون ان قال من عنده اي افسس على قوله ولم يقبل
 منه وعلمت ان ربه على ربه في داله وان قال من عنده بلان فقل او قال من عنده
 وادعوا اولياؤه خذوا بقول ما نهيكم كما يقسمون اما على مثل قوله فقال الشهاب فانما اكلوا
 وقلوا من عنده اكلوا ما وجد لهم من دينة وكما سئل عن النوا اقبل يقولون بلان قد اكلوا وما اكلوا
 معكم بلان اكلوا لغيره ولا سئل عن خاوية قال ابن ابي ابيهم وان قال فقل ولم يقبل عمو ولا خفا
 عما ادعوا من عمو وخفا افسسوا عليه واستغفروا وان قيل بعض عمدا وقيل بعضهم خفا فان
 طبعوا كلامهم لم يغفروا دية الحكم بينهم اجمعين وان قيل مدعون الحكم فليس لهم في اعم
 ان يقسموا ولا مع لهم ولا دية وان قيل بعضهم خفا وقد بعضهم افسسوا لئلا يفسدوا فقلوا
 ابيهم حلف مدعون الحكم واخذوا نصيبهم من الدية فان طبعوا غم اراة الاخر وان لم يقبلوا
 بعد نكولهم او اكلوا طبعوا الدية وان قال بعضهم عمدا وقال ايضا فقل لا علم لنا ولا علم لغيره
 يسكن قال ابن ابيهم **وان ضربت امراة** جالفت جديدا ميتا وفاتت من عنده بلان هي
 المراءة الفسقة ولا شيء في الجنتين حتى تثبت اليك لانه ليس بدم وهو كجرح وكما فسد منه
 في جرح ولو شهدوا بغيره بلان هذا اصحاب الجنتين لم تكن فيه فسادا حتى يستعمل
 صارها ولكن حلف من رث الغرة اني فيه كل واحد منهن ميتا انه قتله واستخوفت به
 من ماله وان فالت د من عنده بلان يخرج جديدا ميتا فاستعمل فيه كلام الفسامة
 وكما فسادت في الوار كان المهر غير كانهما لو فالت فقلني وقتل ولانه معي لم يكن في بلان
 فسادا ولو فالت وهي حية قتل اليه لم يقبل قوله ولا فسادا في ايه **وقضى**
 فان قتلته بلان وقتل ولانا معي قبل قوله في نفسه وغيره وكما فسد على قوله في غير اى
 كان عمدا ولو فالت قتل اليه معي لم يقبل قوله في ايه **ومن ضرب** يسئل ضربك بقلان
 دالان وفلان ثم يسئل وخوف بقلان في بلان وفلان غير دالان ومن دالان في تكي دالان ليس فليس
 للورقة ان يقسموا على الاولين ولا على الاخرين وقوله لاخر تكذبها الاول وكما انما اشرأ
 دالان ليس وادعوا على الاخرين فلا يقسم على الاولين ولا على الاخرين فسال السمعون فلان قال
 د من عنده بلان وبلان ثم في الامر ما بقلان بقل قوله في الاخر فقل ابن ابيهم وان شهدوا
 على رجل بالقتل فلا فسادا في ذلك قال الشهاب وان شهدوا بقتله بعض بلان فقل
 ان ضربه وانه فالت بعد ذلك من اكل الضربة فقل الشبهة الخمس واراد امرها ان يكون
 الحكماء فيكون في قوله الفسامة قال ابن ابيهم وان شهدوا بقتله على ان ضربه حتى
 قتله فليقسموا ولم اقفوه في الامر ولا دينة في الحكم وان شهدوا بقتله وعللوا
 ورعلموا كل وشهدوا ولم يسئل حتى مات فعليه الفسامة فقل الشهاب بقلان بقل قوله في
 ضربه مات وكذا في قول القتل بلان ضربه وان لم يقبل فقلني ثم عللوا ما لم حلت
 فان عثرنا الشهاب قال فلان فقلني او فقل ارحميني او ضربي في شهد به اكل
 على ابيهم معي في ذلك الفسامة قال ابن ابيهم وان شهدوا بقتله اكل ايشا عذرين

يعقوب

على الجراح قال ابو يحيى فلهذا رواه يحيى بن عمار بن القاسم وكلاب بن زيد رواه
 عن ابن القاسم ذكرها ابن المولى قال يحيى بن عمار بن القاسم قال قول الميت ان اغتاروا ان يغتاروا
 على امرها يقول الميت بكل الجرح كما في كل من الجرح والنجاسة لا يستحق يقول الميت
 لا يغتاروا ولا يغتاروا في الجراح قال ابن القاسم وانما امرها خفا ثم ضربه واخرى
 مات مكانه فليقتل المتحرر وعلى عاقلة (ما) نصف اذنيه واذا ضرب الرجل النفر
 حتى يموت تحت ايديهم فقتلوا به جميعا وان مات رجل بضربة كانت انفسا على واحد
 يقتلونه ويقتلون عليه يحيى فان ذلك وليس لهم ان يفسموا على جميعهم ثم يقتلوا
 واحدا فان ذلك ولم يعلم ففسا ففكانت (ما) على واحد وارواحهم لم يضر به مات
 قال (الشعب) وان شاءوا افسموا على افسان وقتلوا واحدا منها ان عليهم اجمعين ويقتلوا
 واحدا وكذا على دعوى الميت على جميعهم فقتلوا او قتلوا بضربة او شهيدية (ان)
 شاهد او شهيد بضربة شاهدان ثم عاشر جرحه (ان) قال ابو يحيى فلهذا شاهد
 يقيم على القتل في قول ابن القاسم وانما على الجرح وعند الشعب فيه السلامة
 مات منه فلما اشتهب وان كان في الجماعة نساء وصبيان واغترابوا انهم قتلوا
 بلهم ان يقتلوا واحدا رجلا وامراة ثم لم يعلم على عواقل الصبيان من اذنيه بقدر عذرهم
 من غير (ان) بها والنساء وان قتل جماعة عواقلهم وان عاشر بضربة الجماعة (ان)
 انكحوا وغارتوا قتل على امرهم لم يضر به فاما فليس لهم ان يفسموا على
 جميعهم وانما في يمين الجرح وانكحوا ان يقول الضرب منا اجمعين فلا تخص عاقلة
 بانهية او اجمعة له في الجرح لا يفسم عليه لان في السلامة على جميع اهلها ترويه
 ان شاءوا قتله جعلوا **من كتاب ابن المولى ولو شهد رجل ان قتلنا قتل**
فلانا والمقتول لم يعاين ولم يعرف اين هو فلا فساد في هذا حتى يعرف المقتول
كما عرف موت عبد الله بن سهل يعلم موته وجعل قاتله وكذا شاهد
وامرئتان على قتله وكما يعلم موت الرجل فليس في ذلك فساد الا انه يفسم
المشهود عليه ولا يجعل تخليقه بعضي ان ياتي شاهد واحد او ثلث موت الميت
قال ابن القاسم وان احتمل جماعة صحى بعض بواحد راس رجل معاشرا ليلام فلا
يفسروا كما على واحد فالشعب كما لو اجماع به كل واحد جماعة سواء ثم مات
وان قال ضربه فلان وفلان وفلان فذكر ان يجره وهذا المعنى وهذا خفيه
وقال الحق اعظم ذلك على اولي اهل وان كان يعلم ان امرا بلغ منه المقاتل فلا
يفسروا عليه وان بلغ ذلك منه فليفسموا على من اجبوا وانما قال افسموا على
فلان لم يكتلهم ان يفسموا على غير كما كان لهم اختيار من يفسموا عليه وكذا ان
الميت لم يعلم علمنا انهم ضربه ولو قال فلان في النكاح فلان يرفع في الايقيل
منه وليفسموا على جميعهم ثم ينفذ الرخصة من اجله فان حمل الثلث ما يرفع عليهم

موت

زاد

اولين من عصيته بن شاه الصنفين خمسين رجلا. ولوحلفوا امر اولين ثم طاب
 كما خ من عصيته ذاك له وان حلفا او لا ان ذاك اعين مع من اعان في يكن على ان
 كما تشك ما يقرب من كرج ايمان المجنول خاصة بحسب الما لقا ما حلفا ومن اعان
 التي مبلغ ذاك. بيد ان من اعان عليه تشك ايمان فواعانه ويكون تشك ما الاخر عونا
 للاخر ايضا بما يقرب عليه. وليس كما امر اولين ان حلفا اكثر من خمسين عشرين
 كما حلفا رجل واحد في الفسقة فاما حلفا **وا** ان كل المرعوز عن الفسقة
 في البحر ردت كما ايمان على المرعي عليهم جان كلوا قتل المرعي عليه نفسه احل واثرا
 وانه ان كل بعض وكلاء الدم ردت على من يقرب منهم الا ان ينكل احد منهم فرتب وزله العوض
 حلا بسيل حيفن اني الدم ورتب كما ايمان حيفن على المرعي عليهم حلفا خمسون رجلا
 منهم خمسين يمينا قال ابن ابي عمير حلفا فيم المقيم وان لم يلقوا ردت كما ايمان عليهم وان
 لم يوجد غير المرعي عليه او نكلوا حلفا وهو خمسين يمينا قال ابن ابي عمير للملك يها وجوز بعينه
 في الدم ولا يستحق الدم باقل من عشرين رجلا في ان ابن ابي عمير وانهم بالدم مما فقه ردت كما ايمان
 عليهم كما ايمان فلا يرضون عمن كل واحد منهم ما هذا خمسين يمينا ولا يفتح على مردم
 ايمان قال ابن ابي عمير في الفسقة ان حلفا في بعض النورثة كما تزد في البحر
 انهم لا يستحقون فودا وانما يستحقون الدية. فمن حلفا اخذ نصيبه منها ومن نكل فسخه
 قال **ومن نكل في الفسقة تشك حلفا اليه من حلفا** اذ لم يلبس من ذلك له وفقر في الفسقة
 جازي نكل وفقر غير الملك (ان يكون له في تشك حلفا عذر يقر قال ابن ابي عمير في كتاب
 الفسقة **ان قتل ابوه** واوارث له غير حلفا مع حلفا وان لم يكن اقر حلفا
 من عصيته الا ان يكون ذاك الدم لو تشك انك حيا جان لا يكون احد من اهل علم
 او بينهم حضورا او حضرا فنكلوا فلا يقسم مع رجل من الكهنة ولا يقسم مع
 في البحر كما عصيته المقتول ان يرضون من الدم لو تشك انك حيا جان لا يكون احد من اهل علم
 بين نكلوا احد ولا وليا عن الفسقة قبل الفسقة او بعد ان حلفا حلفا عشرين رجلا ان
 نكل بينهم من له العوض قبل الفسقة كما فسخته لم يقسمهم ولا دم ولا يرضون
 المرعي عليه خمسين يمينا ان لم يجد من عصيته من حلفا معه او يحسن لفته ويضرب
 ملأته وان نكل بعد عشرين حلفا لم يفسد حلفا من بقي من الدية ونكلوا فخر كعبه
 وقاله اهل ابيه المرعوز وانهم يرضون انما اشتهى بفقر الملك سواء نكل قبل الفسقة
 او بعد وان بقي حلفا من الدية اذا اقبلوا يمينا ورواه عن مالك. وانما الذي يعثر الدية
 ان قتل حلفا جازي حلفا وقال بعضهم لا علم لك بمن قتلته ونكلوا ثم اراحوا ان يرضوا بعد
 ذاك لم يلبس من ذلك لهم. قال ابن ابي عمير وانما اشتهى بفقر الملك عنة مع عند
 فلاز جان كل انت امة معتقة وله واليه قال اشتهى واعصيته ان يقسموا ويشتقوا
 الدم في البحر وانما في الفسقة. قال ابن ابي عمير في الفسقة ان كل من ردت من اهل علم

١٢

١١

افسوا ان تباؤوا في ايمانك كما تباؤوا في ايمانهم عنونا ان المبرورين بالايمان في النحل
 وكلاء المفتول في الاثر انما فيهم واذا اقلع ثمارهم على قتل خيل كانت اقدانه
 قال انتم وكذا ذلك ان قال المفتول في حية عند بلان حية قال هذا هو الذي يكون
 قيامه انكم لا تشاهدوا انتم او تشاهدوا واحد من ذلك انكم اعلم انكم بعز الله
 وذلك انكم كن فيه سلامة قال اهل البيت وجميعهم في النور كلامهم رحلا كانوا اولياء
 حسين عينا فيهم عليهم على فرس مواريثهم وان لم يكن عليهم من غير من يصح له انكم
 نقل انهم يتجملون عليه قال عبد الملك ان كان ارجع واختار تمام اليمين على راحت فلان
 اقول انفسهم فانهم واحدا نصف اليمين واخر ثلث وواحد من حياض طاب النصف
 وان كان جرد عشر اخوة على الجرد ثلث كما يمان وواحد اخوة الثلثين وان لم يكن
 انفسهم على واحد من اربعة وان لم يكن الا رجل واحد على واحد من حياض حسين واخذ
 اربعة وان لم تكن الا ثمانية عشر حصته على حسين عينا واخذت نصف اربعة فان جازت
 مع العصبة على ثمانية عشر عينا والعصبة مثله فان كلوا فلا بد ان يخلع الله
 بقية حسين عينا وكذا في الورق يكون عليهم صغار وعصبة فليس لغيره ان يخلع
 من كايان يفر من ورثته وكما ان حتى ينشأ من حسين عينا ثم من جيل بعد جيل على بفر
 حصته وياخذون اربعة وان خرم عري على بفر دينه ورجع عليهم ولو كانت
 الورثة ثم فرم الغرماء ارجعهم ويجمعون لهم ما يرضون اليه من ثمنها قال ابن ابي اسلم
 اذا وهب القليل خاديقه لرجل في ذلك الرجل يفسد في الدم دون ورثة فلان
 حاله من حمل خديجة مع رجلين امانا بها في شئ من حياضهم فليس لغيرها
 وفوت عليه فلم يلبث الا يسير حتى مات ولم يبق له رجلان واما الصبي
 معهم في كل ما حتى تقاروا وبعوا الوفاة وصباح الصبي فانتها ما في الصبي في غير
 ابيه حتى يهلك عن قريب قال ابا امامة في غرضه ولم يترك له فانه يفسد عواطفهم وعلى كل
 واحد منهم عنق رقة واذا عاشوا من البهارة فلكم فقامت على ذلك ليلة ركة امه
 واختيه والاباء وعصبة على ورثة حسين عينا لئلا من ذلك ولبس الورثة عواطفهم
 اثلاثا وللأم سر من جميعها ويخلع الاختار والعصبة وياخذوا بقية الثلث التي
 على عاقله الاب ويخلع الاب لئلا من ذلك ويأخذ رقة الثلثين من عاقله لعلهم
 فان لم ياتوا كلهم يخلع الاختار والعصبة حسين عينا ثم جاء ذلك بعز الله فلا ردة
 يخلع حسين عينا وتقيم الورثة على ستة وثلاثين منها فلان استمر ستة وللاب
 عشرون والاختار ثلثا الورثة وذلك ثمانية وبهم للعصبة قال ابن ابي اسلم يخلع
 ذلك لئلا من فعل الرجلين ويخلع الاختار والعصبة لئلا من صنع ذلك ويخلع
 كلام لئلا من صنعهم اجمعين والاختار له من العاقل **قال ابن عمر** عجل
 وجه الله وذكر ابو عمر عبد الله بن عمر في الجوامع له من كتاب دعوى البرع وانما

على الموت بل انهم في ارافة دم مسلم كذا وعليه الحق وهو ان ينزل من الله علم الحق
 في الشاهد وكيف كذا (الكتاب من احوال الناس عند الموت) التوبة وكذا استخفاف
 والتمس على التقريب وروى المصنف في كيف ان يرمي نساء قبل المصنف الحقة هذا
 خلاف الظاهر وغير المتعارف والحق اننا ايضا بقصة بقرية بني اسرائيل وكذا غيرهم
 عليهم السلام ان الله سبحانه من قبلنا وبنا واية نبي ما جاءنا عن كذا واية غير التوبة
 ومن الله فان موضع الحجة غير موضع الاية وفي كونه لقوله في الحكم روايتان
 وكذا في غيرنا (ان لا يغيب مع دعواه في الحكم) ولو بشرنا بمدان في الضرب
 والجرم ثم مات الجرح او الضرب او كل واحد منهما كان ذلك لو اننا بقسم من بعد من
 ضربه او جرحه مات. وان لم يمت على الضرب او الجرح وكذا شاهد واحد في كل اقليم
 بقسم معه وفلان غير كذا بقسم على ان الله متى قُتِلَ اطل الجرح او الضرب ثم بقسم
 انورثة له مات من الله. انما انقضت فيلن من قتل لا يرري من قتله
 في العجل على ان يترنح هو وانما هو الصاب قد ضمن كل امر قد مضى صبي من ابيه قد
 كذا اخرى. فان كان من غيرهم بعقله عليهم ولا فسادا في ذلك ولا فسادا في
 بقرا ومغزا انما قُتِلَ معه من غيرهم بعينه. قال ابن القاسم قول مالك في الفسقة
 في منزل المدعي يدعيه وكذا وليا ان جلا نفاقتهم واما لو قُتِلَ الميت جلا نفاقتهم واطلع
 شاهد غير ان ياتنا فقله لك ان فيه الفسقة وقوله انتهى قال وكذا لو قُتِلَ
 شاهد غير ان ياتنا فقله يقر الصبي بقتله **فصل** في ثبوت شاهد غير
 على رؤية القتل وقلنا بقسم معه فقال في ثبوت انما بقسم مع شهادة ان ثبت طاعة
 ان قُتِلَ بغيره موته وحيل قتل كفضة بغير الله من قبل قال ابن القاسم في كل
 الموت بغيره والجور لا يموت وقال اصبح ينجي ان لا يحمل السلطان بالفسقة
 حتى يكشف فلعن شهابا ثبت من قبل ما ذاب اقصى كاستيناف فضو
 بالفسقة مع الشاهد وثبوتة قال ابن القاسم وان شاهدنا ان ياتنا
 جرحه ثم مات بعد ايام من تلك الجرح بعينه الفسقة وقال يعقوب في المصلحة
 عن ابن القاسم انفسا من قتل بين الصبي وان يقر على قتله شاهد او على
 اخر او قال غير جمع ابن القاسم عن هذا ان الله يقتل بينهم بالفسقة من احصى
 عليه المقتول وهو قول مالك وانتهى وان عبد الحكم قال انما في ابي يعقوب
 هذا كله انما اكلان القتل من غير تاويل في كل خلاف في ذلك بالفسقة
 وكذا في ولا فسادا واما مسفكات الموت فلا رقة ولا قول ان يتحذر الخمار
 على انفاقه ولو كثر عسكر في جمع بلز قتل بليدة بانه قتل ودر خلج هؤلاء الجرح
 ولم يعر بغيرهم بعينه بل كثر في ان يستحب كل واحد منهم خمس مائة وربع موزل لدية
 بلا فسادا من كذا وليا ومن كل منهم كلان لعقل عليه وقال يعقوب في ثبوت ان لا يعلم

وتشادة البيعة الميم راوي دخل معهم ولايعرفونه بعينه بالجل اياك انه اخبر
 القوم في اطل القتل وزوجه كماله قال في غير هذا ولم يقل غير هذا
 فان اختلفت كما وليا على عدا فخطا على امرى الراويين افسوا عليه واستحقوا
 ما يجب له وان اختلفوا فيه فخطا بعضهم عدا وقال بعضهم فخطا ثقت حكم الحكماء وقال
 اخبرهم عدا وقال غير كذا علم لنا من قتله او نكلوا عن ايمان حلف مدعو الحكماء استحقوا
 انصبا وم من البرية والاشي والآخرين وقال الاستيعابون في الفياض انفسوا انثابت
 دعوى التوراة خلاف ما قال الميث من عدا او خطا يستحق حلفهم من التوراة والبرية
 ولا يقبل وهو عجم التوراة فانه لا يشبه وقال آخر القاسم انه ادعوا خلافه فليس لهم ان
 يفسوا الا على قوله اوليهم والى ايج ان يري ان الجاني يكونه عايبا ويقع البيعة على
 ان الذي يفسد في التوراة **الركن الثاني** كيفية القسامه
 وهي ان يحلف التوراة ان كان واحد في الخطا الخمسين فينبغي قتلها وان كانوا جماعة
 وزعت عليهم كما يمان على قدر موارثهم وجبت ايمانهم في حلفهم على من عليه اكثرها
 او على جميع التوراة فيجب ان قتلوا او انصبا وخطا وقيل في غير على الجميع وان
 اختلفت انصبا وخطا فلن نكل بعضهم او كان عايبا فلا ياخذ الا حصته حصته
 من ايمان التوراة جميع واخذ حصته من البرية ومن نكل منهم سفت حقه
واما العر في خلافه فله اقل من حلفه قال ابن القاسم وكانها من ناحية
 التشادة وانما دخل في سائر في التوراة بل يحلف العصبة فان كانوا خمسين
 حلف كل رجل منهم يمينا واحدا وان اقصوا على رجلين منهم حلفا خمسين يمينا وحلف
 يجرهم الله او لا يجرهم ويعبرون فكل من حلف كل واحد منهم يمينا فوكان في القاسم
 وعقد الله قال فيقول ان في التوراة حواك لان ايمان بعضهم تنوب عن البعض
 وان زاد عدد من على الخمسين حلفا منهم خمسون وحلف التوراة ابو محمد رواية بلانهم
 يعلجون يمينهم وان قصروا عن عدا الخمسين رد عليهم كما يمان حتى نكلوا خمسين فان
 كان ابولي واحد استحلز يد عن عصبة ويحتمل في المعينين بالواحد ان نكلوا
 المعينين غير معينين اما نكلوا احدا او وليا وسفت القوم قال القاضي ابو محمد هذا
 في التوراة وكما هو رواية واحدا في غيرهم من العصبات روايتان اهما مثل هذا ولا
 خرى الى باقين يعلجون ويستحقون التوراة ثم حيث قلنا وسفوف القوم في امرى التوراة
 يعلجون من يقر ويستحق نصيبه من البرية وروى في حرك ايمان على الموعود عليه فان
 نكل الله التوراة في ماله وقال المحرر في التوراة على ان هذا يجبر اني ان حلف وروى
 انهما رتبته خلى **الركن الثالث** في حكم القسامه وهو ان تقود في
 اهر والبرية في الخطا فان كان القاسم عليه جماعة لم ينقل منهم بل انفسا عدا
 وكما واهن قال عبد الملك كانا لا ندري اقله انكل او البعض ولا المتفقون منهم

واحد

الاول

وتعالى اي اعلم ما لا تعلمون ثم علمنا الله تعالى معنى الا وحده وعلاط ان الله سبحانه وتعالى
 له الصلوات العلى وكما سماء الحضر وكمال الجاه وصلة تبارك وتعالى بها متعلق
 كما ان يكون قامة علم كل الشغل وفيه ما عااة التحليل ومنها خاصة بل كان صفة الله
 ارحمة اخراجه وامر الحكيم مكان لم ارجعوا ولا عادية في ارضها وما ختمت و...
 كذا في صفة الله اخراجه من الصفح من امن الشغل موجب عليه العذاب
 واستخفت عليهم النعمة (ان اخراجه من الصفح من امن الشغل موجب عليه العذاب)
 ويسمى بوزن البواقي لا يفسد وزن لم يكن يدان تفوق بانه له من وزن خلق من تحي عليه هذا
 كالحكم وهو كاد بين تحي عليه بغير الاضطرار وهو اذ من تحي عليه المقادير
 من غير وشر وتغير فيه المقادير من نفع وضر والحكمة عز وجل ان في بصرها حكمة
 واحكامه واياها عز وجل تسفل نور تفكيره (الحكمة طاعة وتعظيم حقه التواضعا في انبي
 صلى الله عليه وسلم اخراجه من الصفح من امن الشغل موجب عليه العذاب)
 ويمنع من بصره عالم يسلمه من اياها ما لم يكن في الدنيا بعدة (ان الله تعالى في الاضطرار من الاما القتل
 ضاقت لانها لا تقوى بغير روي في رواية اخرى في بصره من ديبه والافعة في الزب نبول
 له من وان قتل الله ثم بغير من بوجه من بصرها فكيف قتل الاما من اني لو وزن بيا لربنا
 لرجى بركت عز وجل من على ما علم ان ذلك اول ان يقضى فيه يوم القيامة الدنيا لان الله
 ابدى من الفتح وفيه من مري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في رواية ابو الهيثم عن علي بن ابي
 من قتل مسلم وعزله في الجبل الخزي واليهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في رواية ابو الهيثم عن علي بن ابي
 قال لو ان السموات والارض والارض كلها في يوم رجل موثر لا يعلم الله في النار وسنة كبر
 تلك الاحاديث باسما نيرها بعد ان شاء الله عز وجل وان لم ان القتل فممن بل شره
 وقع في جميع البحار يقتل قوة الشر ان يقتل مع الله نعم ومعه خلفه وان قتل ولد له
 خشيته ان يحكم حكمه وخرج مسلم وروى مري عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال اني انا على الله يوم يوم القيامة في الدنيا وسنة كبر في القتل فممن بل شره
 وغير هذا باسما نيرها بعد ان شاء الله عز وجل وان لم ان القتل فممن بل شره
 عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في رواية ابو الهيثم عن علي بن ابي
 رواه مالك عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في رواية ابو الهيثم عن علي بن ابي
 هذا الحديث من القصة ان القتل وخرج علي بن ابي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تعلقت قصة القتل في هذه القصة على اليهود من اجل عداوتهم للمسلمين
المسألة في القصة قال القصة ان القتل وخرج علي بن ابي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اشتهر عند مالك في احكامه ليلته العادلة ان القتل وخرج علي بن ابي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تسلم على نفسه بصير الشاقي القتل وبعثني انه يستوجب في الدنيا وقال جمهور العلماء
 انما يستوجب القتل لافوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح قالون على رجل منهم

والبصحة

صلى الله عليه وسلم

برقع

الاحاديث

يرجع اليك برهنته بينه قوله صلى الله عليه وسلم فجلعون وتشتفون من صاحبيكم
فصل في اثبات الله قوله قتل وجرح في يقيني بينه قال املاك واليقيني انبي
وقيل المعنى فقال صلى الله عليه وسلم فجلعون قال الفاضل ابو بكر الفاضل في حق
عليه في الجاهلية وكان سلاله وروى مسلم في صحيحه فان كانت الفاضلة في الجاه
هلية جاز فاعادها فاعادها **فصل** في ثبوت ابو الطاهر وجرمة بن يحيى قال
ابو الطاهر في وفاء حقه انا ابن رقيب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني
ابو سلمة بن عبد الرحمن عن سليمان بن يسار مولى ميمونة زوج انبي صلى الله عليه
وسلم عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم من كان يظن ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الفاضلة على ما كانت عليه في الجاهلية قال الفاضل ابو بكر الفاضل في
مخاطبة من قول عمر بن الخطاب ثبوت بالهوى كما ثبتت بالبينه **واختلاف**
في الهوى اختلاف في كتمان مشهور المذهب انه الشامل للعدل وقال الكشاف في
وابو حنيفة هو قتل المحلة وفيه نظر لان زادة ملاك وقول المفسر لدمي
عند فلا ان زادة ملاك علماء اخر فقال ان المجرع اخر لما شرع الجراح واكمل
ويشرب ثم كرم عليه الموت لم يجب الفاضل ولا وليه حتى يجلعوا انه مات من المجرع
الجرح وانما قتل المحلة وليس يشبهه كان الحرق فويل في القتل على غيره والله
معلوم حقيقة وموجود عادة وانما قول المفسر في من عند فلان ووطان فقتل من
وان قيل فيكون اراية كالحجة في من جهر امرها ان شرع من قبلنا انه لا خلاف كما
يليق من اوله كانه على ما كانت والمجرح ان فلنا امنا شرع من قبلنا فشرع لنا من غير خلاف
في امساك الالهة فلما قال الميت دمي عند فلان قال مالك هذا مما يروى في قول المفسر
دمي عن فلان مفسر ويضع به **فان قيل** فلما كان رواية ومجرح على مروي
عليه السلام لبيح اني اويل فلنا كناية والمجرح انما كان في اهل البيت فلما صارها كان كلامه
كلامه في الكلام من كاد يبين كلامه في القول والرد وهذا من فيقول العلم **فان قيل**
انما قتله موسى عليه السلام بالآية فلنا ليس في القرآن انما اخبرني صاحب صرح في قوله امر
بالفداء من بعد اخبرني جبريل عليه السلام بصره موسى عليه السلام بعله كما قتل
النبي صلى الله عليه وسلم الحارث بن عمرو بن الحارث بن زياد باخبرني بل عليه السلام بقتله
موسى عليه السلام بعله له وفيه مسئلة خلاف واستبعد في ذلك البخاري وانشاء في
وجاهة من علماء وقالوا كيف يفيل قول الميت في الدم ومولا يفيل في دمه وانما
يستحق بالفضلة اذية قال الفاضل ابو بكر والحوازي ان السنة هي السنة تقضي
وترجم كما عثر عليه وايضا فلان قوله كما يفيل في دمه فقلتم ان قتل المحلة
يفيل به على البرية وليس هناك قول الاخر وانما على حلاله فقتله للبايحل
ان يجوز ان يقتله رجل وبه جرح بهولوت فقال مالك لا يجوز ان يقتله

التي لو ماتت ورثها يجعله ابو بكر بينهما وهو اخر المقتولين عظيم وهو الذي بشر بالكلية

عبد

[illegible]

سعد بن مسعدة واخوه **محمّد بن مسعود بن كعب بن عامر بن عدي**

一

من عرقه بن حارثة بن الحارث بن الحارث كان طاريا الحارث يقتل ابا سحر بن
 اهل الحارثية بعث رسول الله طاريا عليه السلام الى اهل مكة يبعثهم الى مكة
 ثم اخرجوا الحارثية وما بعروها من المشاهير بقوا خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ابلغ حويصة بن مسعود وكان حويصة اخيه وكان حويصة يحب واقتل وله خير
 عجيب في الخرافة ذكر ابن ابي عمير عن ثور بن بر عن عروة عن ابن عباس في قصة
 قتل كعب بن الاشج بن كعب بن اشج بن كعب بن اشج بن كعب بن اشج بن كعب بن اشج
 وسعيه ونجره العرب عليه وهو رجل من بني نهبان من بني قحطان قتل كعب بن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من كعب بن نهبان من بني قحطان قتل كعب بن
 بن مسعود عن ابن اشج بن كعب بن اشج بن كعب بن اشج بن كعب بن اشج بن كعب بن اشج
 حويصة بن مسعود اخذ ذلك له يسلم وكان من بني حويصة لما قتل حويصة
 يضرب ويقتل ابن عمه وانه قتل ابا وانه له في بني حويصة من ماله فلان
 حويصة قتل له ابا وانه له في بني حويصة من ماله قتل له ابا وانه له في بني حويصة
 من ماله قتل له ابا وانه له في بني حويصة من ماله قتل له ابا وانه له في بني حويصة

از دیرینا

في ما يلي العجز وعلى الجماعة في اموالهم. واما عنه الكوفيون بحلف اقل الحجة
ويخرجون وقالوا في الشهادة على القتل انهم اذا اشتهروا انه ضربه بسيف فلم يزل
طاحب من امر حتى مات عليه القطار وان لم يقولوا مات منها. واما القسامة
بكالفساق عندهم في غير ما تروى فذهبوا اليه على ما فرذنا، عنهم بما مضى من هذا
الكتاب ولا يحل له. وما له واليه نفوا اذا اشتهروا انه ضربه بسيف بعد الضرب
مخوفا لم يأكل ولم يشرب ولم يتكلم ولم يؤخر ملة قتل بل اكل وشرب وعاش ثم
مات بغيره القسامة ويجلب القسمون انه مات من الله الضرب والله عز وجل ولي
العون والتوفيق ولله عز وجل الجور والمنة وهو لا يرد **باب في العجز عن**
جده الله وذكر الرفاع ابو بکر في هذا الباب قال الباقون في مسائل المسئلة اربعة فله
كالجلب احد من النساء في فسادته العجز به بركا يقسم بها كذا وليا من الرجال وعنده
تعصيب واما من كان تعصيب له من الجورلة وغيره ملة. واذا كان لقتيل ولو للملافة
او بان كانت مخته او عتوا يوما او جرها افسد موارثه في العجز قال ابن ابي عمير
في الاموارقة والمجوعة وان كانت امه من العرب فلا فسادة في عجزه وان جده كان
العرب فهو ولته وكا اية الجورلة وان اشتهر بعد ان قتلته جده او فلان من غير طان
وكا عصبة له وكان اقلها من نساء او اخوته فلا فسادة ويجلب المدعى عليه القتل
المسئلة الثانية قال علماء قفا وليس للفساد فسادة ولا عقوبة في قتل الفسادة
واما بعد اذ افسد العصبة بفرد فلان ان عجز عن وطام بركا (العصبة او عصبة العصبة
وفسر بالبرج من اذاع الفوق اولي من كذا كان اربع اذ اقيمت بفرد وجب القتل المسئلة
الثالثة قوله في السفر اذا ضربوا رجلا قتلوا به وفي العقوبة عن ابن ابي عمير
راى رجلا فافهم مغمورا او فامنت بيته بصره فقال اذ لم يبق قتل الفسادة واما الفسادة
فيمن اجاز او وضع او فتح عينه وتكلم وما اشتهه اية وقاله ملة في الاموارقة وقال
اشمب ان مات تحت الضرب او بغير مغمورا حتى مات فلا فسادة فيه وان اكل وشرب وفتح عينه
فدسرى الفسادة في العجز والحكم فلا كذا ان فضع فمرك وعاش يوما او اكل وشرب ومات
ابن ابي عمير **باب في ثقت** حشوته واكل وشرب وعاش يوما ثم مات فانه
يقتل به فاقله بغير فسادة اذا ففرت مفاقله وكذا ان لو فضع فمرك ففنته
المسئلة الرابعة قوله بان مات بعرض بهم كانت فسادة في بران اشتهر على الضرب
ثامعان بعاش الضرب ثم مات بغيره الفسادة لمات (لا من ضربه) ولفظ كثير
من مجموع هذا الباب في باب تسمية افعالهم في الفسادة وفي كتاب (العقول) لا معنى لتكرار
والله عز وجل ولي العون والتوفيق ولله عز وجل الجور والمنة وهو

باب الفسادة في النحل
قال الله والفسادة في قتل النحلا يقسم ان غير يرقون الدم ويستحقونه

ففيما منهم من يكون عينا تكون على نفس موارثهم من البرية فان كان في كايان
كسوراه اذ سمعت منهم نكر اني يكون عليه اكثر ثلث اليمين او اقسمت فتمس
عليه ثلث اليمين فان لم يكن له ثلث اليمين او ثلث النساء فان لم يكن له ثلث اليمين
او ثلث النساء فان لم يكن له ثلث اليمين او ثلث النساء فان لم يكن له ثلث اليمين
في قتل الخضا وا يكون في قتل العمد فان قتل العمد في ثلث اليمين او ثلث النساء
بشبهة الموعود الموعود كقول مالك منهم انما يعي واخذوا انما يعي فدل على اليمين
المفككة على من سبه فليل كما يحبر على صاحب الشتم الكثير وعنده مالك وابن القاسم
نساء كانوا اوز كذا وان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه
وفراختله اصباب مالك ان كل الموعود لقتل العمد عمن كايان هل ترد على الموعود
عليهم ام لا والله عز وجل التوفيق لله الحمد **فان عمن على وجه الله**
وذكر في الفقه ابو بكر بن ابي ربيعة في مسائل هذا الباب كذا اول قوله يلعون في سبهم فليمنه او
ما قال في الزكاة ادم يستغفر مع ان سبه على قتل الخضا فان سبه وكذا ان كان من
عنه ولان فلتني خضا فان سبه المالك وقيل شهادة النساء في ذلك اولى من شهادة
الرجال في اختلاف قول مالك في ان سبه على قول القليل فقال في الفروع ان يفسم في الخطأ
مع قول الميت ثم رجع فقال يفسم مع قوله فانه عند الرواية بوجود كايان فيهم
ان يبرحني ولك حرمه الدم اعني ووجه الشك ان سبه يوجب انفسا مقية (الحمد
ما وجبه في الخطأ كذا شهادة العمد ان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه مع قول
المعصوم من الزجر او ان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه
فوله يلعون في سبهم عينا على ان سبه بالصدق كايان فليمنه او ان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه
ويبرأ الموعود وتكون كايان عليهم ان كانوا يلعون بالمعصية على قدر موارثهم فان
في كايان كسب فسمت اليمين على ان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه
كلا يلعون في سبهم عينا على ان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه
على احدى نصيبه وعلى كايان ثلثها وعلى كايان سبها اجبت على صاحبها كسب
وان كان الثوار لا يملك بل يملك فانه لا يلعون في سبهم عينا حتى يلعون في سبهم عينا
المسبلة الى لغة ولا يلعون في سبهم عينا حتى يلعون في سبهم عينا حتى يلعون في سبهم عينا
كما يلعون في سبهم عينا حتى يلعون في سبهم عينا حتى يلعون في سبهم عينا حتى يلعون في سبهم عينا
على ما تقدم فان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه او ان سبه فليمنه
ايضا من موعود هذا الباب في شهادة اهل الدم على انفسا مقية ما فيه ثبوت واعتبار
والحمد لله رب العالمين وحمل التوفيق والخير لله

ع
علل

ع
بعض

باب في الحير اشك في الفسامة

فلما بدأوا فاجلوا الله انهم اذنية يحيى موروثة على كتاب الله عز وجل ثم من ثمة
الميت من النساء والرجال فلما روي عن كمال العلم في معز اخا ابا عبد الله وهو اجماع
من الصحابة والاشاعرة وسائر فقهاء المسلمين في ما اختلفوا فيه من انهم يثرون
يحملوا النرية للعصبة خاصة على ما كان يقول عمر رضي الله عنه ثم انصرف عنه
لما حذره انضامه من قبل ان اكله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب ابيه
ان يورث امرأته ابيها الصدا في مزية زوجها مقصود به عمر بن الخطاب والخلفاء
بعده واقتضى به العلماء اية في ذلك انظر من غير خلاف الا من لا يستقيم من خلاف
سبيل الله ومن غير عصاة الله عز وجل ووفقا لما لا خلاف ولا يصح فيه عن علي ماروا
لا يقر الخلفاء والصحيح عنه توريث ابا حواء للام من الندية **فاما ما**
ولا يصح فيه انه اقام بعض ورثة المقتول الذي يقتل خطايم يراى في خبر من مزية
بغير حقه منها واصحابه غيب لم يأخذ الله ولم يستحق من النرية شيئا فلا يكون دون
ان يستكمل النديات بحلها خمسين مينا فاذا اهلها خمسين مينا استحق منه من
النرية وذلك ان الله لم يثبت ذلك لخمسين مينا واثبت النرية حتى ثبتت النرية فاذا جاز
بغير الله احر من النورية حلق من خمسين مينا بغير ميراثه ولا حقه حتى يستكمل
النورية حقهم وان جاء اخ كالم جله الشراير وعليه من الخمسين مينا الشراير
من حلق استحق حقه من النرية ومن كل بكل حقه فان كان بعض النورية غايبا
او صبي لم يبلغ الحلم حلق الله من حضر واخمسين مينا فان جاء الغايب بغير الله
او بلغ النيس حلق يكملون على قدر حقهم من النرية على قدر موارثهم فكل
يحيى فاما ما ذكره وهذا احسن ما سمعت قال ابو عمر قول مالك في هذه المسئلة فيقول
سائر العلماء ان الشايعي وغيره وكان له في كتابه لفظ طالع واما
المعنى فهو ان الله سائر العلماء والاشاعرة وبالله عز وجل التوفيق والسداد

باب في المسئلة في العبير

فاما ما ذكره عن عذرا انه اذا اصاب العبد عمرا او حقا ثم جاء سيده بشاهدين حلق مع
شاهدين يمينين واحدا ثم كان له قيمة عسك وليس في العبير فمسئلة في عمره وكا خفا
ولم يسمع احد من هؤلاء العلم فلا بد الله فلا مالك فان قيل ان عبد عمر او حقا لم يكن
على سيرة العبد المقتول فمسئلة ولا يمين ولا يستحق سيرة الله كما بينت في عمادة او
شاهدين حلق مع شاهدين فلا مالك وهذا احسن ما سمعت قال ابو عمر فيقول
من ماله شفعة ان قد سمع اختلاف في مسئلة العبير وانما استحسن ما وصفت
في الله واحتمل اختلاف الفقهاء في المسئلة في العبير ان كان زاعيا قال الله او حقا
ان عبد قتيل في دار فوقع عليه غم منه وكافسامة به وقال ابن شامة ليس في
العبد مسئلة اذا اوجر قتيل وهو كانه ابة وقال ابو حنيفة وعمر في العبد

بوجر قتيلا في قبلة بعبه انفسا فمعه وعليهم قيمته في ثلاث سنين وكذا بلغ بها الدنيا
 واختلف قول ابي يوسف في ذلك في غير وجه قتيلا في دار فروع وهو هو ولا شيء وبعبه
 من قدامه وما قيمته ومرت في ذلك قتلته العرافة بالفساد وفسا انهم على رابر
 التي بوجر فيها العبر قتيلا انفسا في القوم ووروي الزبيح عن الشافعي قال
 ليس لبيد العبر انفسا في العبر **فان ابو عمر** فرأى تقفوا على وجوب
 الكفارة على قاتل العبر المومن عطا واجمعوا ان لا كفارة على من قتل شيئا من البهائم
 او اطلب شيئا من مواله كان العبر في الحرم في دار الله منه ما يسلع فيبلغ ان يكون
 في الفسامة كزاد وفيه كربة الحرم واما من لم ير فيه فسامة فكانه مال سلعة من
 السلعة يستحق به الفسخ موال من المؤمنين ولا شأنا من غير ذنوبه وقدر
 تقدر القول في جناحه وما يطاب منه مما ينفذه وبالله تعالى نكر وتبارك
 اسمه التوبيخ لا شيء له **فان ابو عمر** على وجه الله وذكر الفاضل
 ابو بكر في معراج الباب على اهل البيت **ع** الا في قوله لا امر عنونا في العبر ومن
 على ما قال ان قتل العبر مومل او عطا كجاء سير بشا طر على ما يريه من قتله فيقر
 قال في قوله اطلع بشا من واهر جيل فينا واهر وياخذ قيمته لم يمتنع في هذا
 ابن القاسم وانتبه قال في الجمل مائة وتجبر سنة المنة **ع** الثانية قوله وليس
 في العبر انفسا في عمر وكافها مناه والمشموع عن ما لا كان العبر مومل او غير مومل
 فقتل العبر اذا قال دمي عند فلان في الجمل المومل عليه خمسين مينا وبيها قال في انتبه
 ويضرب مائة وتجبر سنة طان كل عزم القيمة وضرب وحين قال ابن الجاشون
 العبر استر او كشف عن امره ويضرب ولا يضرب مائة ولا يضرب ولا يجس سنة الا من يملك
 سبلا دمه بفسامة او غيرها فوجه قول انتبه انه مستجاب في دم محرر سبكه
 فلا يجر الا في خمسين مينا كقتل الحرم فكما ووجه قول ابن القاسم انه ما يملك يجب به الا
 مينا واحمر تبي من الدعوى كالدروز وانما يضرب ويضرب رد على عز الدماء وفرق
 القول في جناح العبر وبما يطاب به مما ينفذه باب الفسامة في كتب الفضول
 في مواضع منها ما به كجاء وشفاء والحمد لله وبالله تعالى نكر وتبارك اسمه التوبيخ
 والعصاة والعدس والله عن رجل الجور المنة وحق لا شيء له **فان ابو عمر**
 رحمه الله الزماء حكيم القور في اليربوع عقيمة المنة عن رابر العبر مومل ومن
 مراتها وعليه حكمها قال الله عن رجل والذين لا يدعون مع الله الا هباء اخرى ولا
 يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق واعلم ان القتل في زنا شره وتكليم حرمه
 ادوا كغير النبي طي الله عليه السلام عنه فذكر ان شر مدي في مصنفه وبوب
 باب ما جاء في تشريد قتل المومن **ع** **فان ابو بكر** عيسى بن خلف وعبد بن
 عبد الله بن زبيح **ع** ابو ابي عمر عن ثعبة عن رجل بن عطاء عن ابيه عن عمو الله

[illegible]

[illegible]

[illegible]

پنجم

[illegible]

